



مع شرحه

# بُلُوغُ الْأَمَانِي مُنْ أَسَدِ الْفَتْحِ الرَّبَّانِيِّ

﴿ كلاهما تأليف ﴾

أحمد عبد الرحمن البنا  
الشَّحِيرُ بِالسَّاعَاتِي

خادم السنة السلفية بعطفة الرسام رقم ٩ بالنفوية بمصر

الجزء السابع

وقد جعلنا الفتح الرباني في أعلى الصحيفة وبأعلى الأمان في أدناها مفصلاً بينهما بجدول  
﴿ تنبيه ﴾ للمحافظ ابن حجر العسقلاني كتاب أسماء (القرل المسدد ، في الذب عن مسند الإمام أحمد)  
أدرجناه جميعه ضمن الشرح موزعاً على كل حديث ذب عنه المحافظ مع عزوه إليه

إعادة طبعة

دار أحياء التراث العربي

بيروت - لبنان

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أبواب صلاة الخوف وهي أنواع

(١) باب سبب مشروعيها ومكملها ومنى كانت وذكر النوع الأول من أنواعها  
(١٧٣٠) عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَضَ الصَّلَاةَ

(١٧٣٠) عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَضَ الصَّلَاةَ

## رموز واصطلاحات مختص بالشرح

(خ) للبخاري في صحيحه (م) لمسلم (ق) لهما (د) لأبي داود (مذ) للترمذي (نس) للنسائي (جه) لابن ماجه (الأربعة) لأصحاب المنن الأربعة ، أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (ك) للحاكم في المستدرک (حب) لابن حبان في صحيحه (خز) لابن خزيمة في صحيحه (يز) للبخاري في مسنده (طب) للطبراني في معجمه الكبير (طس) له في الأوسط (طس) له في الصغير (صر) لمعبد بن منصور في سفته (ش) لابن أبي شيبة في مصنفه (عب) لمعبد الرزاق في الجامع (عل) لأبي يعلى في مسنده (قط) للدارقطني في سفته (حل) لأبي نعيم في الحلية (هق) للبيهقي في المنن الكبرى (لك) للإمام مالك في الموطأ (فع) للإمام الشافعي ، فإن اتفقا على إخراج حديث قلت أخرجه الإمامان (مى) للدارمي في مسنده (طح) للطحاوي في معاني الآثار ، وهؤلاء هم أصحاب الأصول والتخريج رحمهم الله ، أما الشراح وأصحاب كتب الرجال والغريب ونحوهم فإليك ما يختص بهم (طرح) للحافظ أبي زرعة بن الحافظ العراقي في كتابه طرح التثريب (نه) للحافظ ابن الأثير في كتابه النهاية (خلاصة) للحافظ الخزرجي في كتابه خلاصة تذهيب الكمال في أمماء الرجال ، ثم إذا قلت قال الحافظ وأطلقت فرادى به الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري شرح البخاري ؛ فإن كان في غيره بينته (وإذا قلت) قال النووي فالمراد به في شرح مسلم ، فإن كان في المجموع فالمرز له (ج) وإذا قلت قال المنذري فالمراد به الحافظ زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري في كتابه الترغيب والترهيب (وإذا قلت) قال الهيثمي فالمراد به الحافظ علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي في كتابه مجمع الزوائد (وإذا قلت) قال في التنقيح فالمراد به المحدث \*

عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ ﷺ عَلَى الْمُقِيمِ أَرْبَعًا وَعَلَى الْمُسَافِرِ رَكَّتَيْنِ وَعَلَى الْخُلَافِ رَكْعَةً<sup>(١)</sup>  
 (١٧٣١) عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ الزُّرْقِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
 ﷺ بِمُسْفَانَ<sup>(٢)</sup> فَاسْتَقْبَلَنَا الْمُشْرِكُونَ عَلَيْهِمْ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ<sup>(٣)</sup> وَهُمْ بَيْنَنَا  
 وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ<sup>(٤)</sup> فَصَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الظُّهْرَ فَقَالُوا قَدْ كَانُوا عَلَى حَالٍ لَوْ  
 أَصَبْنَا غِرَّتَهُمْ<sup>(٥)</sup> قَالُوا تَأْتِي عَلَيْهِمْ الْآنَ صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ أُنْبَائِهِمْ  
 وَأَنْفُسِهِمْ<sup>(٦)</sup> ثُمَّ قَالَ فَنَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ آيَاتُ بَيْنِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ  
 «وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ» قَالَ فَخَضَرْتُ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ  
 ﷺ فَأَخَذُوا السَّلَاحَ قَالَ فَصُفُّنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ، قَالَ ثُمَّ رَكْعَةً فَرَكَعْنَا جَمِيعًا،  
 ثُمَّ رَفَعَ فَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ سَجَدَ الَّذِي ﷺ بِالصَّفِّ الَّذِي بِلَيْهِ وَالْآخَرُونَ

أبو عوانة ثنا بكير بن الأخنس عن مجاهد عن ابن عباس - الحديث - ﴿غريبه﴾  
 (١) احتج به القائلون بالاعتصار على ركعة واحدة في صلاة الخوف وسيأتي ذكرهم في  
 الأحكام، وتأوله الجمهور بأن المراد بها ركعة مع الإمام، والله أعلم ﴿تخرجه﴾  
 (م . نس . هق . وغيرهم)

(١٧٣١) عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ الزُّرْقِيِّ ﷺ سنده ﴿حديثنا﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا  
 مؤمل ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن أبي عياش الزرقى - الحديث - (٢) بضم العين  
 وسكون السين المهملتين موضع بين مكة والمدينة ويذكر ويؤث، ويعني مدرج عمان وبينه  
 وبين مكة نحو ثلاث مراحل ونونه زائدة (٣) وكان قائمًا وذلك قبل إسلامه (٤) أي  
 كان العدو في جهة القبلة (٥) بكسر الغين المعجمة وتشديد الراء أي لو أدركننا من المسلمين  
 غفلة وهم في صلاة الظهر (٦) يعني صلاة العصر (وقوله خضرت) أي صلاة العصر

\* الشهير أبو الوزير أحمد حسن في كتابه تنقيح الرواة في تخريج أحاديث المشكاة (واذا قلت) قال  
 في المنتقى فالمراد به الحافظ محمد الدين عبد السلام المعروف بابن تيمية الكبير المتوفى سنة ٦٦١  
 جد ابن تيمية المشهور شيخ ابن القيم (واذا قلت) قال الشوكاني فالمراد به المحدث الشهير محمد  
 ابن علي بن محمد الشوكاني في كتابه نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، فإن نقلت عن غير  
 هؤلاء ذكرت أسماءهم وأسماء كتبهم رحمة الله عليهم أجمعين

فِيَاكُمْ يَحْرُسُونَهُمْ<sup>(١)</sup> ، فَلَمَّا سَجَدُوا وَقَامُوا جَلَسَ الْآخَرُونَ فَسَجَدُوا فِي مَكَانِهِمْ  
ثُمَّ تَقَدَّمَ هَؤُلَاءِ إِلَى مَصَافِّ هَؤُلَاءِ وَجَاءَ هَؤُلَاءِ إِلَى مَصَافِّ هَؤُلَاءِ ، قَالَ ثُمَّ  
رَكَعَ فَرَكَعُوا جَمِيعًا ، ثُمَّ رَفَعَ فَرَفَعُوا جَمِيعًا ، ثُمَّ سَجَدَ النَّبِيُّ ﷺ وَالصَّفُّ الَّذِي  
يَلِيهِ ، وَالْآخَرُونَ فِيَاكُمْ يَحْرُسُونَهُمْ ، فَلَمَّا جَلَسَ جَلَسَ الْآخَرُونَ فَسَجَدُوا فَاسْلَمَ  
عَلَيْهِمْ ثُمَّ أَنْصَرَفَ ، قَالَ<sup>(٢)</sup> فَصَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ  
مَرَّتَيْنِ ، مَرَّةً بِعُسْفَانَ ، وَمَرَّةً بِأَرْضِ بَنِي سُلَيْمٍ .

(١٧٣٢) عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى مَعَ





(١) أى تخلف الصف المؤخر عن السجود معه لأجل الحراسة ، فلما سجد بالصف المتقدم  
وقام معتدلاً جلس الصف المؤخر مكانه للسجود الذى فاتهُ ، ثم قام فتقدم مكان الصف المتقدم  
وتأخر الصف المتقدم مكانه ، فكانوا معه جميعاً فى القيام والركوع والرفع منه ، ثم سجد بالصف  
المقدم وتخلّف الصف المؤخر عن السجود للحراسة حتى إذا سجد النبي ﷺ بمن معه  
وجلس للتشهد سجد الصف المؤخر وجلس معهم فى التشهد فسلم بهم جميعاً (٢) القائل  
هو أبو عياش الزرقى يعنى أن النبي ﷺ صلى صلاة الخوف بهذه الكيفية مرتين ، مرة  
بعسفان ، ومرة بأرض بنى سليم ، وأرض بنى سليم على ثمانية بُرْد من المدينة ، وعسفان أول  
غزوة شرعت فيها صلاة الخوف على الراجح ، ويقال لها غزوة بنى لحيان ، وسببها ما نقله الحافظ  
ابن كثير فى تاريخه « البداية والنهاية » عن البيهقى بسنده قال « لما أصيب خبيب وأصحابه  
خرج رسول الله ﷺ طالبا بدمائهم ليصيب من بنى لحيان غيرة فسلك طريق الشام ليرى أنه  
لا يريد بنى لحيان حتى نزل بأرضهم فوجدهم قد حذروا ومنعوا فى رهوس الجبال ، فقال  
رسول الله ﷺ « لو أنا هبطنا عسفان لأت قريش أنا قد جئنا مكة » قال فخرج فى مائى  
راكب حتى نزل عسفان ثم بعث فارسين حتى جاءا كراع الغميم ثم انصرفا ، فذكر أبو عياش  
الزرقى أن رسول الله ﷺ صلى بعسفان صلاة الخوف ، فذكر الحافظ ابن كثير حديث  
الباب اهـ ﴿ قلت ﴾ وكان ذلك فى السنة السادسة أو السابعة من الهجرة على أرجح الأقوال  
بعد فتح بنى قريظة والله أعلم ﴿ تخريجهم ﴾ (د . نس . حب . هق . ك) وقال هذا  
حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ﴿ قلت ﴾ وأقره الذهبى





(١٧٣٢) عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى مَعَ



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ وَذَكَرَ أَنَّ الْعَدُوَّ كَانُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ وَأَنَا صُفِفْنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ فَكَبَّرَ وَكَبَّرْنَا مَعَهُ جَمِيعًا ، ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا مَعَهُ جَمِيعًا ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ سَجَدَ وَسَجَدَ مَعَهُ الصَّفُّ الَّذِي بِلَيْهِ ، وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي مَحَرٍّ <sup>(١)</sup> الْعَدُوَّ ، فَلَمَّا قَامَ وَقَامَ مَعَهُ الصَّفُّ الَّذِي بِلَيْهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ ، ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الصَّفُّ الْمُتَقَدَّمُ ، فَرَكَعَ وَرَكَعْنَا مَعَهُ جَمِيعًا ، ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدَ مَعَهُ الصَّفُّ الَّذِي بِلَيْهِ ، فَلَمَّا سَجَدَ الصَّفُّ الَّذِي بِلَيْهِ وَجَلَسَ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ ، ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا ، قَالَ جَابِرٌ كَمَا يَفْعَلُ حَرَسُكُمْ هُوَ لَا بِأَمْرَائِهِمْ

(١٧٣٣) عَنْ عِكْرِمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَا كَانَتْ صَلَاةُ الْخَوْفِ إِلَّا كَصَلَاةِ أَحْرَاسِكُمْ <sup>(٢)</sup> هُوَ لَا يَوْمُ خَلْفَ أَمْتِكُمْ ، إِلَّا أَنَّهُمَا كَانَتْ عُقْبَا <sup>(٣)</sup> قَامَتِ طَائِفَةٌ وَهُمْ جَمْعٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَجَدَتْ مَعَهُ طَائِفَةٌ ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَجَدَ الَّذِينَ كَانُوا قِيَامًا لِأَنْفُسِهِمْ ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَامُوا مَعَهُ جَمِيعًا ، ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعُوا مَعَهُ جَمِيعًا ، ثُمَّ سَجَدَ

عن عبد الملك حدثني عطاء عن جابر « الحديث »  غريبه  (١) أى فى مقابلته ونحر كل شىء أوله  تخريجه  (م . جه . نس . حق )

(١٧٣٣) عن عكرمة عن ابن عباس  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبى ثنا يعقوب ثنا أبى عن ابن إسحاق حدثني داود بن الحصين مولى عمرو بن عثمان عن عكرمة مولى ابن عباس « الحديث »  غريبه  (٢) هو جمع حارس ويجمع أيضا على حرس وحراس والحرسى واحد حرس السلطان ، وهم الحراس ، قاله فى القاموس (٣) بضم العين المهمة وفتح القاف أى تصلى طائفة بعد طائفة فهم يتعاقبونها ، قال الحافظ والظاهر من قوله (طائفة) أنه لا فرق بين أن تكون إحدى الطائفتين أكثر من الأخرى عددا أو تساوى عددهما ، لأن الطائفة تطلق على القليل والكثير حتى على الواحد ، فلو كانوا ثلاثة ووقع عليهم الخوف

فَسَجَدَ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ قِيَامًا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَامَ الْآخَرُونَ الَّذِينَ كَانُوا سَجِدُوا مَعَهُ  
أَوَّلَ مَرَّةٍ، فَلَمَّا جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِينَ سَجَدُوا مَعَهُ فِي آخِرِ صَلَاتِهِمْ سَجَدَ  
الَّذِينَ كَانُوا قِيَامًا لِأَنفُسِهِمْ ثُمَّ جَلَسُوا، فَخَمَمَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالسَّلَامِ  
(١٧٣٤) عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَبْدِ السَّلُولِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ  
بَطَبَرِستانٍ (١) وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَيُّكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ؟ فَقَالَ حَدِيثُهُ (٢) أَنَا، فَأَمَرَ أَصْحَابَكَ بِقَوْمُونَ طَائِفَتَيْنِ  
طَائِفَةٌ خَلْفَكَ وَطَائِفَةٌ بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ فَتُكَبِّرُ وَيُكَبِّرُونَ جَمِيعًا، ثُمَّ تَرْكَعُ  
فَيَرْكَعُونَ جَمِيعًا، ثُمَّ تَرْفَعُ فَيَرْفَعُونَ جَمِيعًا، ثُمَّ تَسْجُدُ وَيَسْجُدُ مَعَكَ الطَّائِفَةُ  
الَّتِي تَلِيكَ، وَالطَّائِفَةُ الَّتِي بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ فَيَكُم بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ، فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ  
مِنَ السُّجُودِ يَسْجُدُونَ، ثُمَّ يَتَأَخَّرُ هَؤُلَاءِ وَيَتَقَدَّمُ الْآخَرُونَ فَقَامُوا فِي

جَازٍ لَا حُدُودَ أَنْ يَصَلِيَ بِوَاحِدٍ وَيُحْرَسُ وَاحِدٌ، ثُمَّ يَصَلِّي الْآخِرَ وَهُوَ أَقْلُ مَا يَتَصَوَّرُ فِي  
صَلَاةِ الْخَوْفِ جَمَاعَةٌ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنْ أَقْلُ الْجَمَاعَةِ ثَلَاثَةٌ، لَكِنْ حَكَى النَّوَوِيُّ عَنِ الْأَمَامِ الشَّافِعِيِّ  
أَنَّهُ قَالَ أَكْرَهُ أَنْ تَكُونَ الطَّائِفَةُ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ أَقْلٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ، فَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ الطَّائِفَةُ الَّتِي  
مَعَ الْأَمَامِ ثَلَاثَةً فَأَكْثَرُ وَالَّذِينَ فِي وَجْهِ الْعَدُوِّ كَذَلِكَ، وَاسْتَدِلَّ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى «وَلْيَأْخُذُوا  
أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا إِلَى الْآيَةِ» فَأَعَادَ عَلَى كُلِّ طَائِفَةٍ ضَمِيرَ الْجَمْعِ وَأَقْلُ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ  
عَلَى الْمَشْهُورِ اهـ ﴿تَخْرِيجُهُ﴾ (نس. هق) وسنده جيد

(١٧٣٤) عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَبْدِ السَّلُولِيِّ ﴿سَنَدُهُ﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا  
يَحْيَى بْنُ آدَمَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَبْدِ الْمَلُولِ - الْحَدِيثُ -  
﴿غَرِيبُهُ﴾ (١) بِفَتْحِ الطَّاءِ وَالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَكَسْرِ الرَّاءِ اسْمُ بِلَادٍ وَاسِعَةٍ بِالْعَجَمِ وَهِيَ  
مَرْكَبَةٌ مِنْ كَلِمَتَيْنِ طَبَرُ وَهِيَ بِالْفَارِسِيَّةِ اسْمُ لِفَافَسَ وَاسْتَانَ وَهِيَ النَّاحِيَّةُ وَالْكَثْرَةُ اسْتَبَاكَ  
أَشْجَارُهَا لَا يَتِمَكَّنُ الْجَيْشُ مِنْ سُلُوكِهَا إِلَّا بَعْدَ قَطْعِ الْأَشْجَارِ بِالطَّبَرِ فَلِذَا سَمِيَتْ طَبَرِستانَ  
وَقِيلَ الطَّبَرُ مَا يَشُقُّ بِهِ الْأَحْطَابُ وَنَحْوُهَا، وَعَلَيْهِ سَمِيَتْ طَبَرِستانَ لِأَنَّ أَهْلَ تِلْكَ الْجِهَةِ  
كَثِيرُوا الْحُرُوبَ وَأَكْثَرُ أَسْلِحَتِهِمُ الْأَطْبَارُ، فَتَمَحَّتْ فِي عَهْدِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَلَى يَدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَنَةٌ تَمَعُ وَعَشْرِينَ مِنَ الْهَجْرَةِ (٢) يَعْنِي ابْنَ الْيَمَانِ

مَصَافِيهِمْ فَنَزَعَهُمْ فَيَرْكَعُونَ جَمِيعًا ، ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَسْجُدُ الطَّائِفَةُ الَّتِي تَلِيكَ  
وَالطَّائِفَةُ الْآخَرَى قَائِمَةٌ بِإِزَامِ الْعَدُوِّ ، فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ سَجَدُوا  
ثُمَّ سَلَّمْتَ وَسَلَّمَتْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَتَأْمُرُ أَصْحَابَكَ إِنْ هَاجَهُمْ هَيْجٌ <sup>(١)</sup>  
مِنَ الْعَدُوِّ فَقَدْ حَلَّ لَهُمُ الْقِتَالُ وَالْكَلَامُ

(١٧٣٥) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ غَزَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّم سِتَّ مِرَارٍ <sup>(٢)</sup> قَبْلَ صَلَاةِ الْخُوفِ وَكَانَتْ  
صَلَاةُ الْخُوفِ فِي السَّنَةِ السَّابِعَةِ <sup>(٣)</sup>

رضي الله عنه (١) أبي أزعمهم حرب من العدو فقد حل لهم القتال والكلام الضرووي وهم يصلون  
وفي الكلام خلاف بين العلماء ﴿ تخريجه ﴾ (د. نس. هق. ك) وقال هذا صحيح  
الاسناد ولم يخرجاه هكذا ﴿ قلت ﴾ وأقره الذهبي وكلهم رووه بدون قوله وتأمر أصحابك الخ  
(١٧٣٥) عن جابر بن عبد الله ﴿ سنده ﴾ قد شأ عبد الله حدثني أبي حدثنا  
موسى حدثنا ابن لهيعة عن أبي الزبير عن جابر - الحديث ﴿ غريبه ﴾ (٢) لعله  
يريد أهم الغزوات ؛ وإلا فجميع الغزوات إلى السنة السابعة أكثر من ذلك (٣) أي من  
الهجرة ﴿ تخريجه ﴾ لم أقف عليه لغير الأمام أحمد ، وفي إسناده ابن لهيعة ضعفه الحفاظ ،  
وروى البخاري ما يقرب من معناه عن جابر أيضا ولفظه « أن النبي ﷺ صلى بأصحابه في  
الخوف في غزوة السابعة غزوة ذات الرقاع » (قال الحفاظ) في الفتح « قوله في غزوة  
السابعة » هي من إضافة الشيء إلى نفسه على رأى ، أو فيه حذف تقديره « غزوة الصفرة  
السابعة » قال وفي التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي ﷺ تأييد لما ذهب إليه  
البخاري من أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر فانه إن كان المراد الغزوات التي خرج  
النبي ﷺ فيها بنفسه مطلقا وإن لم يقاتل ، فإن السابعة منها تقع قبل أحد ، ولم يذهب أحد إلى أن  
ذات الرقاع قبل أحد ، واتفقوا على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق ، فتعين أن  
تكون ذات الرقاع بعد بني قريظة ، فتعين أن المراد الغزوات التي وقع فيها القتال والأولى  
منها بدر. والثانية أحد. والثالثة الخندق. والرابعة قريظة. والخامسة المريسيع. والسادسة  
خيبر. فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع بعد خيبر للتنصيص على أنها السابعة ، فالمراد تاريخ  
الوقعة لأعداد المغازي ، وهذه العبارة أقرب إلى إرادة السنة من العبارة التي وقعت عند  
أحمد بلفظ « وكانت صلاة الخوف في السابعة » فانه يصح أن يكون التقدير في الغزوة

المالكية كما يصح في غزوة المنة المأبذة أه بتصرف واختصار، وكان الحافظ رحمه الله لم يطلع على رواية حديث الباب حيث قد صرح فيها بلفظ السنّة، أو يكون اطلع على نسخة سقط منها لفظ السنّة والله أعلم ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على جملة أحكام ( منها ) مشروعية صلاة الخوف وذلك ثابت بالكتاب والسنّة والاجماع إلا أنهم اختلفوا في جوازها بعد النبي ﷺ وفي صفاتها وعدد أنواعها « فأما جوازها » بعد النبي ﷺ فجمهور العلماء على أنها جائزة لعموم قوله تعالى « وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة - الآية والتي بعدها » ولما ثبت من فعله ﷺ وعمل الأئمة والخلفاء بعدهم ﷺ وإجماعهم على ذلك، ولقوله ﷺ « صلوا كما رأيتموني أصلي » ﴿ وشذ أبو يوسف ﴾ من أصحاب أبي حنيفة فقال لا تصلي صلاة الخوف بعد النبي ﷺ بأمام واحد، وإنما تصلي بعده بأمامين، يصلي واحد منهما بطائفة ركعتين، ثم يصلي الآخر بطائفة أخرى وهي الحارسة ركعتين أيضا وتحرس التي قد صلت؛ وحكى النووي عن المزي أنه قال لا تشرع صلاة الخوف بعد النبي ﷺ، وحكاها الحافظ عن الحسن بن زياد واللؤلؤي من أصحابه وإبراهيم بن علية، والسبب في اختلافهم هل صلاة النبي ﷺ بأصحابه صلاة الخوف هل هي عبادة أو هي لمكان فضل النبي ﷺ؟ فمن رأى أنها عبادة لم ير أنها خاصة بالنبي ﷺ ومن رآها لمكان فضل النبي ﷺ رآها خاصة بالنبي ﷺ وإلا فقد كان يمكننا أن ينقسم الناس على إمامين، وإنما كان ضرورة اجتماعهم على إمام واحد خاصة من خواص النبي ﷺ وقأيد عنده هذا التأويل بدليل الخطاب المفهوم من قوله تعالى « وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة » الآية، ومفهوم الخطاب أنه إذا لم يكن فيهم فالحكم، غير هذا الحكم ﴿ وأجاب الجمهور ﴾ بأن منطوق قوله ﷺ « صلوا كما رأيتموني أصلي » مقدم على مفهوم الآية ( وإذا كنت فيهم ) وبأن شرط كونه فيهم إنما ورد لبيان الحكم لا لوجوده، والتقدير « يئس لهم بفعلك لكونه أوضح من القول » كما قاله ابن العربي وغيره، وقال ابن المنير الشرط إذا خرج مخرج التعليم لا يكون له مفهوم كالخوف في قوله تعالى « أن تقصروا من الصلاة إن خفتم » ﴿ وقال الطحاوي ﴾ كان أبو يوسف قد قال مرة لا تصلي صلاة الخوف بعد رسول الله ﷺ وزعم أن الناس إنما صلوا معه ﷺ لفضل الصلاة معه، قال وهذا القول عندنا ليس بشيء اهـ ( وذهبت طائفة ) من فقهاء الغمام إلى أن صلاة الخوف تؤخر عن وقت الخوف إلى وقت الأمن كما فعل رسول الله ﷺ يوم الخندق، والجمهور على أن ذلك الفعل يوم الخندق كان قبل نزول صلاة الخوف وأنه منسوخ بها ﴿ وأما صفاتها وعدد أنواعها ﴾ فقد اختلف فيه أيضا، فقال ابن القصار المالكي إن النبي ﷺ صلاها في عشرة مواطن ( وقال النووي ) إنه يبلغ مجموع أنواع صلاة الخوف ستة عشر وجها كلها جائزة ( وقال الخطابي ) صلاة الخوف أنواع صلاها النبي ﷺ

في أيام مختلفة ، وأشكال متباينة يتعرج في كلها ما هو أحوط للصلاة وأبلغ في الحراسة ، فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى ، وسرد ابن المنذر في صفتها ثمانية أوجه ، وكذا ابن حبان وزاد ناسعا ( وقال ابن حزم ) صح فيها أربعة عشر وجهاً وبينها في جزء مفرد ( وقال ابن العربي ) جاء فيها روايات كثيرة أصحها ست عشرة رواية مختلفة ولم يبينها ؛ وقد بينها العراقي في شرح الترمذي وزاد وجهاً آخر فصارت سبعة عشر وجهاً ( وقال الحافظ ابن القيم ) في الهدى أصولها ست صفات قال ، وربما اختلف بعض ألقاظها ، وقد ذكرها بعضهم عشر صفات وذكرها أبو محمد بن حزم نحو خمس عشرة صفة ، والصحيح ما ذكرناه أولاً ، وهؤلاء كلهم زاد اختلاف الرواة في قصة جعلوا ذلك وجهاً من فعل النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وانما هو من اختلاف الرواة ، والله أعلم اهـ . قال الحافظ وهذا هو المعتمد **قلت** وقال الأمام أحمد كل حديث يروى في أبواب صلاة الخوف فالعمل به جائز ؛ وقال ستة أوجه أو سبعة يروى فيها كلها جائزة اهـ وقد ذكرت هذه السبعة الأوجه في أبواب صلاة الخوف جمعها من مسانيد اثني عشر صحابياً من مسند الأمام أحمد رحمه الله ورتبها كما ترى ، وأحاديث هذا الباب وجه منها ، وهو مختص بما إذا كان العدو بينهم وبين القبلة فتكون الصلاة بالصفة المذكورة في أحاديث الباب ( قال النووي ) وبهذه الصفة **قال الشافعي** وابن أبي ليلى وأبو يوسف **اهـ** وحكى عن إسحاق أنه لم يختار شيئاً من هذه الأنواع على شيء بل الكل عنده سواء يصلى بأى نوع كان ، وبه قال الطبري وغير واحد منهم ابن المنذر **وفي** أحاديث الباب أيضاً **دليل** على جواز الاقتصار في الخوف على ركعة واحدة ، وقال به أبو هريرة وأبو موسى الأشعري وغير واحد من التابعين ، وبه يقول إسحاق والثوري ومن تبعهما مستدلين بحديث ابن عباس الأول من أحاديث الباب ففيه قال « وعلى الخائف ركعة » ومنهم من قيد ذلك بشدة الخوف **وقال الجمهور** قصر الخوف قصر هيئة لا قصر عدد وتأولوا حديث الباب بأن المراد بها ركعة مع الأمام وليس فيها نفي الثانية **فائدة** قال الشوكاني وقع الاجماع على أن صلاة المغرب لا يدخلها قصر ووقع الخلاف هل الأولى أن يصلى الإمام بالطائفة الأولى ثنتين والثانية واحدة أو العكس **فذهب** إلى الأول أبو حنيفة وأصحابه والشافعي في أحد قوليه والقاسمية **والى** الثاني الناصر والشافعي في أحد قوليه ( قال في الفتوح ) لم يقع في شيء من الأحاديث المروية في صلاة الخوف تمرض لكيفية صلاة المغرب اهـ وقد أخرج البيهقي عن جعفر بن محمد عن أبيه أن علياً عليه السلام صلى المغرب صلاة الخوف ليلة الحرير اهـ وروى أنه صلى بالطائفة الأولى ركعة والثانية ركعتين **قال الشافعي** وحفظ عن علي عليه السلام أنه صلى صلاة الخوف ليلة الحرير كما روى صالح بن خوات عن النبي **ﷺ** **قلت** ستأتي رواية صالح بن خوات بعدابين **قال** وروى

## (٢) باب نوع ثان

بشرح صلاة الإمام بكل طائفة ركعة وقضاء كل طائفة ركعة

(١٧٣٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ «يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ» رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَقَامُوا صَفَيْنِ، فَقَامَ صَفٌ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَصَفٌ مُسْتَقْبِلُ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالصَّفِّ الَّذِي يَلُونَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ قَامُوا فَذَهَبُوا فَقَامُوا مَقَامَ أُولَئِكَ «مُسْتَقْبِلِي الْعَدُوِّ»، وَجَاءَ أُولَئِكَ فَقَامُوا مَقَامَهُمْ، فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ قَامُوا فَصَلُّوا لِأَنْفُسِهِمْ رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمُوا، ثُمَّ ذَهَبُوا فَقَامُوا مَقَامَ أُولَئِكَ مُسْتَقْبِلِي الْعَدُوِّ وَرَجَعَ أُولَئِكَ إِلَى مَقَامِهِمْ فَصَلُّوا لِأَنْفُسِهِمْ رُكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمُوا (٢)

في البحر عن علي عليه السلام أنه صلى بالطائفة الأولى ركعتين قال وهو توقيف، واحتج لأهل القول الثاني بفعل علي، وأجاب عنه بأن الرواية الأولى أرجح (وذكر عن الشافعي) التخيير قال وفي الأفضل وجهان أحدهما ركعتان بالأولى، واستدل له بفعل النبي ﷺ وليس للنبي ﷺ فعل في صلاة المغرب ولا قول كما عرفت اهـ (وفي حديث جابر) الأخير من أحاديث الباب دليل على أن مشروعية صلاة الخوف كانت في السنة المأبودة، وكانت بعسفان كما يستفاد ذلك من حديث أبي عياش الزرقى، ثم غزوة ذات الرقاع وكانت في السنة المأبودة أيضا بعد غزوة خيبر، كما يشير إلى ذلك حديث البخاري (وقد اختلف أهل المير) في أي غزوة نزل بيان صلاة الخوف؛ فقال الجمهور إن أول ما صليت في غزوة ذات الرقاع، قاله محمد بن سعد وغيره (واختلفوا أيضا) في أي سنة كانت؟ فقيل سنة أربع وقيل سنة خمس وقيل سنة ست وقيل سنة سبع، ولكننا لا نعول إلا على ما ثبت بالأحاديث الصحيحة والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١٧٣٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ «يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ» سنده حسن حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن فضيل عن خبيب ثنا أبو عبيدة عن عبد الله - الحديث - (١) أي مقام الذين لم يصلوا، ثم جاء الذين لم يصلوا فقاموا مقامهم خلف رسول الله ﷺ فصلّى بهم الخ (٢) أي فتكون كل طائفة صلت مع الإمام ركعة، وقضت ركعة منفردة (د. هق. طح) وأبو عبيدة هو طاهر بن عبد الله

(١٧٣٧) عَنْ ابْنِ مُعْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ بِإِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ رَكْعَةً وَالطَّائِفَةُ الْأُخْرَى مُوَاجِهَةً الْعَدُوِّ ، ثُمَّ أَنْصَرَفُوا وَقَامُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ مُقْبِلِينَ عَلَى الْعَدُوِّ ، وَجَاءَ أُولَئِكَ فَصَلَّى بِهِنَّ النَّبِيُّ ﷺ رَكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ قَضَى هُوَ لَاءَ رَكْعَةً وَهُوَ لَاءَ رَكْعَةً <sup>(١)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٢)</sup> أَنَّهُ صَلَّاهَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَفَّ وَرَأَاهُ طَائِفَةً مِنْهَا ، وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ ، فَرَكَعَ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَةً وَسَجَدَتَيْنِ ، سَجْدَةً مِثْلَ نِصْفِ صَلَاةِ الصُّبْحِ <sup>(٣)</sup> ثُمَّ أَنْصَرَفُوا فَأَقْبَلُوا عَلَى الْعَدُوِّ ، فَجَاءَتْ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَفَّوْا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَفَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَامَ كُلُّ رَجُلٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ فَصَلَّى لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَتَيْنِ

ابن مسعود ثقة أخرج له البخاري محتجا به في غير موضع ؛ وروى له مسلم وغيره ، وخفيف بضم أوله وفتح ثانيه وثقه أبو زرعة والعلجلى وابن معين وابن سعد ، وقال النسائي صالح (١٧٣٧) عن ابن عمر سند ح حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر - الحديث - غريبه (١) قال الحافظ لم تختلف الطرق عن ابن عمر في هذا ، وظاهره أنهم أقاموا لأنفسهم في حالة واحدة ، ويحتمل أنهم أقاموا على التعاقب ، وهو الأرجح من حيث المعنى ، والافضل تضييع الحراسة المطلوبة وافراد الأمام وحده ، ويرجح ما رواه أبو داود قلت والامام أحمد أيضا وهو الحديث الذي قبل هذا عن ابن مسعود ولفظه « ثم سلم فقام أولئك أي الطائفة الثانية فقصوا لأنفسهم ركعة ثم سلموا ، ثم ذهبوا ورجع أولئك الى مقامهم فصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلموا » اه وظاهره أن الطائفة الثانية والت بين ركعتيها ثم أتمت الطائفة الأولى بعدها اه (٢) سند ح حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج حدثني ابن شهاب عن صلاة الخوف وكيف السنة عن سالم بن عبد الله أن عبد الله ابن عمر كان يحدث أنه صلاها مع النبي ﷺ - الحديث - (٣) في ذلك اشارة الى أن الصلاة المذكورة كانت غير الصبح ، وعلى هذا فهي رباعية ، وعند البخاري في المغازي ما يدل على أنها كانت العصر ، وفيه دليل على أن الركعة المتقضية لا بد فيها من القراءة لكل من الطائفتين

(وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَالِثٍ) <sup>(١)</sup> قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدٍ <sup>(٢)</sup> فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ

(٣) **باب نوع ثالث ينضمه اقتصار كل طائفة على ركعة مع الإمام بركعة قضاء الثانية**  
 (١٧٣٧) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخُوفِ بِذِي قَرْدٍ <sup>(٣)</sup> أَرْضٍ مِنْ أَرْضِ بَنِي سُلَيْمٍ

خلافا لمن أجاز للثانية ترك القراءة ، أفاده الحافظ ( ١ ) **سنده** **حديثنا** عبد الله  
 حدثني أبي ثنا أبو اليان أنا شعيب قال سألت الزهري قال أخبرني سالم أن عبد الله بن عمر  
 قال غزوت مع رسول الله ﷺ - الحديث ( ٢ ) قبل بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة  
 نجد ، ونجد كل ما ارتفع من بلاد العرب ، قال ابن اسحاق وغزا نجدا يريد بنى محارب  
 وبنى ثعلبة من غطفان حتى نزل نخلا وهى غزوة ذات الرقاع اهـ « وقوله فوازيانا » بالواو  
 أى قابلنا ، قال صاحب الصحاح ، يقال آزيت يعنى بهزمة ممدودة لا بالواو ، والذي يظهر  
 أن أصله الهمزة فقلبت واوا ، قاله الحافظ **تخرجه** ( ق . د . نس . مذ . هق )  
**الأحكام** أحاديث الباب تدل على أن الإمام يصلى بطائفة من الجيش ركعة والطائفة  
 الأخرى تكون قائمة تجاه العدو للحراسة ، ثم تنصرف الطائفة التى صلت معه الركعة وتقوم  
 تجاه العدو ، وتأتى الطائفة الأخرى فتصلى معه الركعة الثانية بالنسبة للإمام ، والأولى بالنسبة  
 لها ، فاذا سلم الإمام قضت كل طائفة لنفسها ركعة ، وهذا هو النوع الثانى من أنواع صلاة  
 الخوف ، وقد رجح ابن عبد البر هذا النوع بقوة اسناد حديث ابن عمر ولموافقة الأصول  
 فى أن المأموم لا يتم صلاته قبل سلام إمامه **قال النووى** وبهذا الحديث « يعنى حديث  
 ابن عمر » أخذ الأوزاعي وأشهب المالكي وهو جائز عند الشافعي **قال الحافظ** وبهذه  
 الكيفية أخذ الحنفية ، وحكى هذه الكيفية صاحب البحر عن محمد واحدى الروایتين عن أبي  
 يوسف ، واستدل بقوله طائفة على أنه لا يشترط استواء الفريقين فى العدد ، لكن لابد أن  
 تكون التى تحرس تحصل الثقة بها فى ذلك ، وتقدم قول الحافظ أن الطائفة تطلق على القليل  
 والكثير حتى على الواحد ، فلو كانوا ثلاثة ووقع لهم الخوف جاز لأحدهم أن يصلى بواحد  
 ويمحرس واحد ، ثم يصلى الآخر وهو أقل ما يتصور فى صلاة الخوف جماعة ، والله أعلم .  
 ( ١٧٣٨ ) عن ابن عباس **سنده** **حديثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا وكيع ثنا  
 سفيان عن أبي بكر بن أبي الجهم بن صخير عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس  
**غريبه** ( ٣ ) بفتح أوله وثانيه وهى أرض من بنى سليم كما فسرهما الراوى ، على



فَصَفَّ النَّاسُ خَلْفَهُ صَفَّيْنِ صَفَّ مُوَازِي الْعَدُوِّ وَصَفَّ خَلْفَهُ ، فَصَلَّى بِالصَّفِّ  
الَّذِي يَلِيهِ رَكْعَةً ثُمَّ نَكَصَ <sup>(١)</sup> هُوَ لَاءٌ إِلَى مَصَافِّ هُوَ لَاءٌ ، وَهُوَ لَاءٌ إِلَى مَصَافِّ  
هُوَ لَاءٌ ، فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَةً أُخْرَى (زاد في رواية) <sup>(٢)</sup> فَكَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ <sup>(٣)</sup> وَلِكُلِّ طَائِفَةٍ رَكْعَةٌ




(١٧٣٩) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى  
بِهِمْ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَقَامَ صَفٌّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَصَفٌّ خَلْفَهُ ، فَصَلَّى بِالَّذِي خَلْفَهُ رَكْعَةً  
وَسَجَدَتَيْنِ ، ثُمَّ تَقَدَّمَ هُوَ لَاءً حَتَّى قَامُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ ؛ وَجَاءَ أَوْلَيْكَ حَتَّى  
قَامُوا وَمَقَامَ هُوَ لَاءٌ ، فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَةً وَسَجَدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ، فَكَانَتْ  
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ وَلَهُمْ رَكْعَةٌ

ليلتين من المدينة بينها وبين خيبر ، واختلف في وقتها على أقوال أصحها ما جزم به البخاري  
أنها كانت قبل خيبر بثلاثة أيام ، وخيبر بعد الحديبية بنحو عشرين يوما ، وعند مسلم من حديث  
طويل لسلمة بن الأكوع قال في آخره « فرجعنا أي من غزوة ذي قرد » إلى المدينة  
فوالله ما لبثنا بالمدينة إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خيبر ( ١ ) أي تأخر الذين صلوا معه  
إلى مكان الصف الموازي العدو ، وتقدم الصف الموازي العدو إلى النبي ﷺ فصلى بهم  
« والمصاف » بفتح الميم وتشديد الفاء جمع مصف ، أي إلى محال هم صفوا فيها للعدو ،  
وظاهره أن كلا الصنفين اقتصر على ركة واحدة لأنه لم يصرح في الحديث بقضاء الثانية ،  
وقد صرح بعدم القضاء في رواية النسائي ولفظه « ثم انصرف هؤلاء إلى مكان هؤلاء  
وجاء أولئك فصلى بهم ركة ولم يقضوا » ( ٢ ) في هذه الزيادة دليل على أنهم لم يقضوا ركة  
ثانية بل اقتصروا على ركة واحدة ( ٣ ) هكذا بالأصل ركتين بالنصب خبر كان ، واسمها محذوف  
والتقدير فكانت صلاة النبي ﷺ ركتين الخ تخرجه (نس. هق. ك.) وقال صحيح الإسناد  
قلت وأقره الذهبي ، وقد احتج به الحافظ في الفتح ولم يتكلم عليه ، وصححه ابن حبان وغيره  
( ١٧٣٩ ) عن جابر بن عبد الله سنده حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا  
محمد بن جعفر ثنا شعبة عن الحكم عن يزيد الفقيير عن جابر بن عبد الله - الحديث -  
تخرجه (نس. هق. طح.) ورواه أبو داود تعليقا ورواه ابن جرير بسنده

(١٧٤٠) سن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نزل بين ضجنان<sup>(١)</sup> وعسفان فقال المشركون إن لهم صلاة هي أحب إليهم من آباءهم وأبنائهم وهي العصر، فأجمعوا أمرهم فميلوا عليهم ميلاً واحدة، وأن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ فأمره أن يقسم أصحابه شطرين فيصلي بعضهم، وتقوم الطائفة الأخرى وراءهم، وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم، ثم تأتي الأخرى فيصلون معه ويأخذ هو لاء حذرهم وأسلحتهم لتكون لهم ركعة ركعة مع رسول الله ﷺ، ولرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان<sup>(٢)</sup>



(١٧٤١) عن نخل<sup>(٣)</sup> بن دماش قال غزوت مع سعيد بن العاص، قال سأل الناس من شهد منكم صلاة الخوف مع رسول الله ﷺ فقال حذيفة «أبني الإيمان رضي الله عنه» أنا، صلى<sup>(٤)</sup> بطائفة من القوم ركعة، وطائفة




عن أبي موسى «رجل من التابعين» أن جابر بن عبد الله حدثهم أن رسول الله ﷺ صلى بهم صلاة الخوف يوم محارب وتلبة لكل طائفة ركعة وسجدتين

(١٧٤٠) عن أبي هريرة  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الصمد ثنا سعيد بن عبيد الهنائي ثنا عبد الله بن شقيق ثنا أبو هريرة - الحديث  غريبه

(١) ضجنان بفتح الضاد المعجمة قال في النهاية جبل أو موضع بين مكة والمدينة أه وعسفان بضم العين المهملة - تقدم الكلام عليه في شرح الحديث الثاني من الباب الأول

(٢) يستفاد من هذا الحديث أن هذا النوع كان في غزوة عسفان التي تقدمت في النوع الأول وهذا يخالف لذلك، ولا منافاة بينهما، لاحتمال أن يكون كل نوع منهما حصل في يوم

جمعا بين الأحاديث، وهذا جائز غير ممنوع  تحريجه  (نس . مذ) وصححه

(١٧٤١) عن نخل بن دماش  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا أبو روق عطية بن الحارث ثنا نخل بن دماش - الحديث  غريبه

(٣) قال الحافظ في تعجيل المنفعة نخل بمعجمة وسكون وزن مسلم، ابن دماش بمنلثة وزن قظام عن حذيفة في صلاة الخوف، روى عنه أبو روق عطية بن الحارث

ذكره ابن حبان في الثقات اه (٤) يعني النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم

مُؤَاجِهَةُ الْعَدُوِّ ، ثُمَّ ذَهَبَ هُوَ لِأَفَقَامُوا مَقَامَ مُصْحَبَاتِهِمْ مُؤَاجِهُوا الْعَدُوَّ وَجَاءَتْ  
الطَّائِفَةُ الْآخَرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ، فَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ وَلِكُلِّ طَائِفَةٍ رَكْعَةٌ

﴿تخریجه﴾ (د . نس . حق . ك ) وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه هكذا قلت ﴿ وأقره الذهبي - وسكت عنه أبو داود والمنذري والحافظ في التلخيص ، وكلهم رووه عن ثعلبة ابن زهّد المظلي قال كنا مع سعيد بن العاص فذكره ، وكلهم رووه بزيادة « ولم يقضوا » ﴾  
﴿ وفي الباب ﴾ عن ابن عمر عند البزار بأسناد ضعيف ؛ قال قال ﷺ « صلاة الخوف ركعة على أى وجه كان » ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على أن الإمام يصلى بأحدى الطائفتين ركعة ، ثم تذهب قبيل العدو للحراسة فتأتى الطائفة الأخرى فتصلى معه الركعة الثانية ثم يعلم فتكون له ركعتان ، ولكل طائفة ركعة ولا تقضى شيئا ، أى لم يقض أحد من الطائفتين ركعة وحده بل يقتصر على الركعة التى صلاها مع الإمام ، وبهذا قال أبو هريرة وأبو موسى الأشعري من الصحابة وغير واحد من التابعين ، ومنهم من قيد بشدة الخوف ﴿ قال النووي ﴾ وقد عمل بظاهره طائفة من السلف منهم الحسن البصري والضحاك وإسحاق بن راهويه ﴿ وقال الشافعي ومالك والجمهور ﴾ إن صلاة الخوف كصلاة الأيمن في عدد الركعات فإن كانت في الحضر وجب أربع ركعات ، وإن كانت في السفر وجب ركعتان ؛ ولا يجوز الاقتصار على ركعة واحدة في حال من الأحوال ، وتأولوا هذا الحديث « يعنى حديث ابن عباس المتقدم في أول الباب الأول وفيه - وعلى الخائف ركعة » على أن المراد ركعة مع الإمام وركعة أخرى يأتى بها منفردا كما جاءت الأحاديث في صلاة النبي ﷺ وأصحابه في الخوف ، وهذا التأويل لا بد منه للجمع بين الأدلة اه ﴿ قلت ﴾ نعم جاءت الأحاديث بقضاء ركعة ، وجاءت أيضا بعدم القضاء وكلها صحيحة محتج بها ، والجمع ممكن بتعدد الواقعة وتكرر الصلاة في الواقعة الواحدة فكانت أنواعا ، فيحمل القضاء على نوع منها ، وعدمه على نوع آخر ، وكانت أنواعا لبيان الجواز ودفع الحرج ومراعاة حال الخوف من شدة وغيرها ﴿ أما التصريح بعدم القضاء ﴾ فقد جاء في حديث ابن عباس وحذيفة وجابر عند النسائي وأبي داود والترمذي والحاكم والبيهقي بلفظ « فصلى بهم ركعة ولم يقضوا » وما في أحاديث الباب من كونها كانت للنبي ﷺ ركعتان ولم ركعة وأما تأويلهم قوله « ولم يقضوا » بأن المراد منه لم يعيدوا الصلاة بعد الأيمن فبعيد جدا ﴿ فان قيل ﴾ قد جاء في الباب الأول

## (٤) باب نوع رابع

بنفسه صلاة الإمام بكل طائفة ركعة وانتظاره لفضاء كل طائفة ركعة

(١٧٤٢) عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

ﷺ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهَ<sup>(١)</sup>

الْعَدُوَّ فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ نَبَتَ قَائِمًا وَاتَّمُوا لِأَنفُسِهِمْ<sup>(٢)</sup> ثُمَّ انْصَرَفُوا

من رواية ابن عباس وجابر وحذيفة ما يخالف روايتهم في هذا الباب في كيفية صلاة الخوف وهذه المخافة تشعر بالاضطراب ﴿قلت﴾ لا مخالفة ولا اضطراب لما تقدم من تعدد الواقعة وتكرر الصلاة فرمما حضر بعضهم الصلاة في الواقعة أو في اليوم الأول منها ثم حضرها في اليوم التالي أو في واقعة أخرى فكانت بنوع آخر غير مارأى أولاً، فكل روى ما شاهده، والحق أن كل نوع صحت فيه الأحاديث فالعمل به جائز كما قال الإمام أحمد رحمه الله

(١٧٤٢) عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَاتٍ ﷺ سنده ﷺ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا

اسحاق بن عيسى أخبرني مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات - الحديث - ﷺ غريبه (١) قيل هو سهل بن أبي حنيفة كما في الحديث التالي، لكن قال الحافظ الراجح أنه أبوه خوات بن جبير كما جزم به النوى في تهذيبه وقال إنه محقق من رواية مسلم وغيره وسبقه الغزالي، وذلك أن أبا أويس رواه عن يزيد شيخ مالك وقال عن صالح عن أبيه أخرجه ابن منده، ويحتمل أن صالحاً سمعه من أبيه ومن سهل فأبهما تارة وعينه أخرى؛ لكن قوله ذات الرقاع يعين أن المبهم أبوه إذ ليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي ﷺ، ويؤيده أن سهلاً لم يكن في سن من يخرج في تلك الغزوة لصغره لكن لا يلزم أن لا يروها، فروايته إياها مرسل صحابي؛ فبهذا يقوى أن الذي صلى مع النبي ﷺ صلاة الخوف هو خوات « وذات الرقاع » هي غزوة معروفة تقدمت الإشارة إليها وكانت سنة سبع من الهجرة على ما اختاره البخاري، وتؤيده الأحاديث، وكانت بأرض غطفان من نجد؛ سميت ذات الرقاع لأن أقدام المسلمين تقبت من الحفاء فلقوا عليها الخرق، هذا هو الصحيح في سبب تسميتها، وقد ثبت هذا في الصحيح عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، وقبل غير ذلك، وسيأتي تفصيلها في بابها من كتاب الغزوات، إن شاء الله تعالى (٢) بكسر الواو وضمها أي مقابل العدو (٣) أي الذين صلى بهم الركعة اتأموا لأنفسهم ركعة أخرى « وقوله ثم انصرفوا » يحتمل انصرفهم بالسلام وبغيره، ويؤيد انصرفهم بالسلام

فَصَفُّوا وَجَاهَ الْعَدُوِّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ ، ثُمَّ ثَبَّتَ جَائِسًا <sup>(١)</sup> وَأَتَمُّوا لِأَنفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ ، قَالَ مَالِكٌ <sup>(٢)</sup> وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ

(١٧٤٣) عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يَقُومُ الْإِمَامُ وَصَفٌّ خَلْفَهُ ، وَصَفٌّ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي بِالَّذِي خَلْفَهُ رُكْعَةً

ما جاء في رواية أخرى لأبي داود بلفظ « وَأَتَمُّوا لِأَنفُسِهِم الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ ثُمَّ سَلَّمُوا وَانصَرَفُوا وَالْإِمَامُ قَائِمٌ فَكَانُوا وَجَاهَ الْعَدُوِّ - الْحَدِيثُ « (١) يعني من غير سلام منتظراً إتمام الطائفة الأخرى الركعة الباقية ، فلما أتموها سلم بهم ليحصل لهم فضل التسليم معه كما حصل للأولى فضل التحريمة معه (٢) القائل قال مالك هو إسحاق بن عيسى نقل عن مالك أنه اختار النوع الذي رواه صالح بن خوات « وَفَقَلَهُ الْقَعْنَبِيُّ » عند أبي داود عن مالك بلفظ « وَحَدِيثُ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى » (ولفظ مالك في الموطأ) « وَحَدِيثُ الْقَاسِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ صَالِحٍ بْنُ خَوَّاتٍ أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَى فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ » ويجمع بينهما بأن مراد مالك أن حديث صالح بن خوات أحب إليه سواء أكان من حديث يزيد بن رومان أم من حديث القاسم بن عمار ، وقال الدارقطني ﴿ بعد تخرج حديث يزيد بن رومان ، قال ابن وهب قال لي مالك أحب إلي هذا ، ثم رجع فقال يكون قضاؤهم بعد السلام أحب إلي اه وعند البخاري قال مالك « وَذَلِكَ أَحْسَنُ مَا سَمِعْتُ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ » وهذا يقتضي أن مالكاً سمع في كيفية صفات متعددة ﴿ قال الحافظ ﴾ وهو كذلك فقد ورد عن النبي ﷺ في صفة صلاة الخوف كيفيات حملها بعض العلماء على اختلاف الأحوال ، وحملها آخرون على التوسع والتخيير ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك . قال وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافقه ﴿ الشافعي وأحمد وداود ﴾ على ترجيحها لسلامتها من كثرة المخالفة ، وليكونها أحوط لأمر الحرب مع تجويزهم الكيفية التي في حديث ابن عمر اه باختصار ﴿ تخرجه ﴾ ( ق . ل . ك . د . ن . س . م . ذ . هـ . ق . ط ) ولا يقدر فيه جهالة من روى عنه صالح بن خوات لأنه صحابي ، والصحابة كلهم عدول

(١٧٤٣) عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ سَنَدُهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا جَعْفَرُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَّاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ ، أَمَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَرَفَعَهُ

وَسَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ يَقُومُ قَائِمًا حَتَّى يُصَلُّوا رَكْعَةً أُخْرَى « وَفِي رِوَايَةٍ <sup>(١)</sup> ثُمَّ يَقْعُدُ مَكَانَهُ حَتَّى يَقْضُوا رَكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ، بَدَلَ قَوْلِهِ ثُمَّ يَقُومُ قَائِمًا » ثُمَّ يَتَقَدَّمُونَ إِلَى مَكَانِ أَصْحَابِهِمْ، ثُمَّ يَجِيءُ أُولَئِكَ فَيَقُومُونَ مَقَامَ هَؤُلَاءِ فَيُصَلِّي بِهِنَّ رَكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ <sup>(٢)</sup> ثُمَّ يَقْعُدُ حَتَّى يَقْضُوا رَكْعَةً أُخْرَى، ثُمَّ يُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ

إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَأَمَّا يَحْيَى فَذَكَرَ عَنْ سَهْلِ قَالَ يَقُومُ الْإِمَامُ وَصَفَ خَلْفَهُ - الْحَدِيثُ « غَرِيبٌ » (١) هَذِهِ الرِّوَايَةُ رَوَاهَا الْإِمَامُ أَحْمَدُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ عَقِبَ حَدِيثِ الْبَابِ قَالَ حَدَّثَنَا رُوْحُ ثَنَا شُعْبَةُ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ صَالِحِ ابْنِ خَوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ يُصَلِّي بِالَّذِينَ خَلْفَهُ رَكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقْعُدُ مَكَانَهُ حَتَّى يَقْضُوا رَكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ يَتَحَوَّلُوا إِلَى مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، ثُمَّ يَتَحَوَّلُ أَصْحَابُهُمْ إِلَى مَكَانِ هَؤُلَاءِ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ - هَذَا نَصُ الرِّوَايَةِ بِحُرُوفِهَا كَمَا فِي الْمُسْنَدِ ﴿ وَقَوْلُهُ ﴾ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ يَعْنِي مَعْنَى الْحَدِيثِ الْمُنْتَقَدِمِ، وَهُوَ حَدِيثُ الْبَابِ الْمُرَوَّى مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ، يُرِيدُ أَنَّ هَذِهِ الرِّوَايَةَ لَا تَخَالَفُ حَدِيثَ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ إِلَّا فِي قَوْلِهِ « ثُمَّ يَقْعُدُ مَكَانَهُ » بَدَلَ قَوْلِهِ فِي تِلْكَ « ثُمَّ يَقُومُ قَائِمًا » وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّهُ كَانَ يَقْعُدُ مَكَانَهُ حَتَّى يَقْضُوا رَكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقُومُ قَائِمًا لِتَدْرِكَهُ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فِي الْقِيَامِ، فَيُصَلِّي بِهَا رَكْعَةً كَمَا صُلِّيَ بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى وَاللهُ أَعْلَمُ (٢) رِوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ « فَيَرْكَعُ بِهِمْ وَيَسْجُدُ بِهِمْ ثُمَّ يُسَلِّمُ فَيَقُومُونَ فَيَرْكَعُونَ لَا تُفَسِّمُ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ، ثُمَّ يَسْلَمُونَ » وَلَهُ فِي رِوَايَةِ يُزَيْدِ بْنِ رُوْمَانَ « فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَاتِهِ، ثُمَّ نَبَتَ جَالِمًا وَأَتَمُّوا لَا تُفَسِّمُ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ » وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ ﷺ فَعَلَ هَذَا مَرَّةً وَهَذَا مَرَّةً وَكَلَّا الْأَمْرَيْنِ جَازٍ وَبِهِمَا أَخَذَ مَالِكٌ، وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى اخْتِيَارِهِ لِرِوَايَةِ يُزَيْدِ بْنِ رُوْمَانَ فِي شَرْحِ الْحَدِيثِ السَّابِقِ، وَقَالَ ابْنُ بَكِيرٍ أَنَّهُ قَوْلُ مَالِكٍ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ « قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ » وَهَذَا لِلْمُنَى رَجَعَ إِلَيْهِ مَالِكٌ بِمَعْنَى أَنَّ قَوْلَ يُزَيْدِ بْنِ رُوْمَانَ إِنَّمَا اخْتَارَهُ وَرَجَعَ إِلَيْهِ لِلْقِيَاسِ عَلَى سَائِرِ الصَّلَوَاتِ أَنَّ الْإِمَامَ لَا يَنْتَظِرُ الْمَأْمُومَ، وَأَنَّ الْمَأْمُومَ إِنَّمَا يَقْضِي بَعْدَ سَلَامِ الْإِمَامِ، قَالَ وَهَذَا الْحَدِيثُ مُوَقُوفٌ عِنْدَ رِوَاةِ الْمُوطَأِ وَمِثْلُهُ لَا يُقَالُ رَأْيًا وَقَدْ جَاءَ مَرْفُوعًا مُسْنَدًا اهـ ﴿ تَخْرِيجُهُ ﴾ (ن. ك. ط. ح. ق. ط. والاربعة) ﴿ الْأَحْكَامُ ﴾ حَدِيثُنَا الْبَابُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مِنْ أَنْوَاعِ صَلَاةِ الْخُوفِ أَنْ يُصَلِّيَ الْإِمَامُ بِطَائِفَةٍ رَكْعَةً، ثُمَّ يَنْتَظِرُ حَتَّى يَتِمُّوا لَا تُفَسِّمُ رَكْعَةً وَيُذْهِبُوا فَيَقُومُوا وَجَاءَ الْعَدُو، ثُمَّ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَيُصَلُّونَ مَعَهُ الرُّكْعَةَ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ يَنْتَظِرُ حَتَّى

## (٥) باب نوع خامس

بنفسه صلاة الإمام بكل طائفة ركعتين بسلم

(١٧٤٤) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ <sup>(١)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ

يشموا لأنفسهم ركعة ويسلم بهم ﴿ قال الشوكاني ﴾ وقد حكى في البحر أن هذه الصفة لصلاة الخوف قال بها علي وابن عباس وابن مسعود وابن عمر وأبو هريرة وزيد بن ثابت وأبو موسى وسهل بن حنمة والهادي والقاسم والمؤيد بالله وأبو العباس ﴿ قال النووي ﴾ وبهذا أخذ ﴿ مالك والشافعي وأبو نور ﴾ وغيرهم اه ﴿ قلت ﴾ وإلى حديثي الباب ذهب الأمام أحمد أيضا (قال الأثرم) قلت لأبي عبد الله « يعني الأمام أحمد بن حنبل » تقول بالأحاديث كلها أو تختار واحدا منها ؟ قال أنا أقول من ذهب إليها كلها فحسن ، وأما حديث سهل فأننا أختاره اه ﴿ قال الحافظ ﴾ واختلفوا في كيفية رواية سهل بن أبي حنمة في موضع واحد ، وهو أن الأمام هل يسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلموا معه ؟ فبالأول قال المالكية ؛ وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من المؤلف القول بذلك ، والله أعلم . ولم تفرق المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة القبلة أم لا ؟ ﴿ وفرق الشافعي والجمهور ﴾ فعملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة ، فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة ، وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجميع ويركع بهم ، فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف الخ . ووقع عند معلم من حديث جابر « صفنا صفين والمشركون بيننا وبين القبلة » ﴿ قلت حديث ابن عباس وجابر المنار إليهما رواهما الأمام أحمد وتقدما في الباب الأول ﴾ قال وقال المهيلي اختلف العلماء في الترجيح ﴿ فقالت طائفة ﴾ يعمل منها بما كان أشبه بظاهر القرآن ﴿ وقالت طائفة ﴾ يجتهد في طلب الأخير منها فإنه الناسخ لما قبله ﴿ وقالت طائفة ﴾ يؤخذ بأصحها ثقلا وأغلاها رواة ﴿ وقالت طائفة ﴾ يؤخذ بجميعها على حسب اختلاف أحوال الخوف ، فإذا اشتد الخوف أخذ بأيسرها مؤنة ، والله أعلم

(١٧٤٤) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ <sup>(١)</sup> سنده <sup>(٢)</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا رُوحٌ

ثَنَا أَشْعَثُ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ - الحديث - <sup>(٣)</sup> غريبه ﴿ (١) اسمه نُفَيْعُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ كَلْدَةَ بَقْتَحْتَيْنِ ابْنِ عَمْرِو النَّفْعِيِّ أَبُو بَكْرَةَ مَحَابِي مشهور بكنيته أسلم في غزوة

صَلَاةُ الْخُوفِ فَصَلَّى بِيَعْنِ أَصْحَابِهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ، فَتَأَخَّرُوا ، وَجَاءَ آخَرُونَ  
فَكَانُوا فِي مَكَانِهِمْ فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ، فَصَارَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ رَكَعَتَانِ (١)



( ١٧٤٥ ) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ مُحَارِبَ خَصْفَةَ (٢) بَنَخْلٍ فَرَأَوْا مِنَ الْمُسْلِمِينَ غُرَّةً تَجَاءُ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ  
غُورَثٌ (٣) بَنُ الْحَارِثِ حَتَّى قَامَ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالسَّيْفِ ، فَقَالَ مَنْ

الطائف رضى الله عنه (١) معناه أنه ﷺ صلى بالطائفة الأولى ركعتين ، وسلم وسلموا  
وبالثانية كذلك ؛ وكان النبي ﷺ متنفلا في الثانية وهم مفترضون ، واستدل به الشافعي  
وأصحابه على جواز صلاة المفترض خلف المتنفل ﴿ تخريجه ﴾ ( د . نس . حب . قط )  
وأعله ابن القطان بأن أبا بكره أسلم بعد وقوع صلاة الخوف بمدة ( قال الحافظ ) وهذه  
ليست بعلة فانه يكون مرسل صحابي اهـ .

( ١٧٤٥ ) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ سنده ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا  
عَفَانُ ثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ثَنَا أَبُو بَشَرٍ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - الْحَدِيثُ -  
﴿ غريبه ﴾ ( ٢ ) خَصْفَةُ بَفَتْحِ الْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَالصَّادِ الْمُهْمَلَةِ ثُمَّ الْفَاءِ ( قال الحافظ )  
هو ابن قيس بن غيلان بن الياس بن مضر ، ومحارب هو ابن خصفة ، والمحاريبون من  
قيس ينسبون إلى محارب بن خصفة هذا وفي مضر محاريبون أيضا لكونهم ينسبون إلى  
محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ،  
وهم بطن من قريش ، وفي الترميزين محارب بن صباح ، وفي عبد القيس محارب بن عمير ،  
ذكر ذلك الدمياطي وغيره ، فلهذه النكتة أضيفت محارب إلى خصفة بقصد التمييز عن  
غيرهم من المحاريبين كأنه قال محارب الذين ينسبون إلى فهر ولا غيرهم اهـ باختصار ﴿ قلت ﴾  
وقتل محارب خصفه كان بغزوة ذات الرقاع ، ولذا ترجم لها البخاري ، فقال « باب غزوة  
ذات الرقاع وهي غزوة محارب خصفه » ﴿ تلييه ﴾ قال الحافظ ، جمهور أهل المغازي  
على أن غزوة ذات الرقاع هي غزوة محارب كما جزم به ابن اسحاق ؛ وعند الواقدي أنهما  
ثنتان ، وتبعه القطب الحلبي في شرح السيرة والله أعلم بالصواب اهـ ( ٣ ) بغين معجمة  
مفتوحة وقد تظم فواو ساكنة فراء مفتوحة فناء مثلثة ، هذا هو المشهور في ضبطه ، ورواه



يَعْنَمُكَ مِنِّي ؟ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، فَسَقَطَ السَّيْفُ مِنْ يَدِهِ فَأَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَنْ يَعْنَمُكَ ؟ مِنِّي قَالَ كُنْ كَخَيْرِ آخِذٍ ، قَالَ أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ قَالَ لَا ، وَلَكِنِّي أَعَاهِدُكَ أَنْ لَا أَقَاتِلَكَ وَلَا أَكُونَ مَعَ قَوْمٍ يُقَاتِلُونَكَ ، خَلَى سَبِيلَهُ قَالَ فَذَهَبَ إِلَى أَصْحَابِهِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ <sup>(١)</sup> فَلَمَّا كَانَ الظُّهْرُ أَوْ الْعَصْرُ صَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْخُوفِ فَكَانَ النَّاسُ طَائِفَتَيْنِ ، طَائِفَةٌ بِإِزَاءِ عَدُوِّهِمْ وَطَائِفَةٌ صَلُّوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ رَكْعَتَيْنِ ؛ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَكَانُوا مَكَانَ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَانُوا بِإِزَاءِ عَدُوِّهِمْ ، وَجَاءَ أُولَئِكَ فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ ، فَكَانَ لِلْقَوْمِ رَكْعَتَانِ رَكْعَتَانِ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكْعَاتٍ <sup>(٢)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٣)</sup> قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا أَتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ ظَلِيلَةٍ تَرَكْنَاهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ

الخطابي بالتصنيف وبالشك في إجماع العين وإهالها ، قال الشَّيْخُ أَبُو إِسْمَاعِيلَ وَصَحْبُ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ أَهًا . وَقَدْ ذَكَرَ إِسْلَامُهُ الْبُغْوَى أَيْضًا ، وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الصَّحَابَةِ فِي كِتَابِهِ الْإِصَابَةِ وَذَكَرَ خِلَافًا فِي إِسْلَامِهِ ، ثُمَّ قَالَ وَقَدْ يَتَمَسَّكُ مِنْ يَثْبُتُ إِسْلَامُهُ بِقَوْلِهِ « جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ » أَهْ وَاللَّهِ أَعْلَمُ ؛ وَقِصَّةُ غَوْرَثِ هَذِهِ كَانَتْ عِنْدَ قَقُولِهِمْ مِنْ غَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ ، فَلِلْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ أَنَّهُمْ لَمَّا قَفَلُوا نَزَلُوا مَنْزِلًا وَتَفَرَّقُوا فِي الشَّجَرِ ، وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَمَلَقَ سَيْفَهُ ، قَالَ جَابِرٌ فَنَمْنَا نَوْمَةً ، ثُمَّ إِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُونَا فَأَجْبَنَاهُ ، فَذَا عِنْدَهُ أَعْرَابِي جَالِسٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ هَذَا اخْتَرَطَ سَبِيحِي وَأَنَا نَائِمٌ ، فَاسْتَبَقِظْتُ وَهُوَ فِي يَدِهِ صَلْتًا « أَيْ مَجْرَدًا مِنْ غَمْدِهِ » فَقَالَ لِي مَنْ يَعْنَمُكَ مِنِّي « الْحَدِيثُ » ( ١ ) تَمَسَّكَ بِقَوْلِهِ « جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ » مِنْ قَالَ بِإِسْلَامِهِ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ ، وَهَذَا لَا يَكْفِي إِلَّا أَنَّهُ يَسْتَأْنِسُ بِهِ ، وَاللَّهِ أَعْلَمُ ( ٢ ) هَذِهِ الْكَيْفِيَّةُ تَخَالَفُ مَا تَقْدُمُ مِنَ الْكَيْفِيَّاتِ عَنْ جَابِرٍ ، وَهُوَ مِمَّا يَقْوَى تَعْدُدُ الْوَقَائِعِ ، وَكُلُّهَا صَحِيحَةٌ ( ٣ )  سَنَدُهُ  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ

الْمُشْرِكِينَ<sup>(١)</sup> وَسَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُعْلَقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَأَخْطَرَهُ<sup>(٢)</sup> ثُمَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَتَخَافُنِي؟ قَالَ لَا، قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟<sup>(٣)</sup> قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَمْنَعُنِي مِنْكَ، فَتَهَدَّهٗ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَغْمَدَ السَّيْفَ وَعَلَّقَهُ، فَتَوَدَّى بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ وَتَأَخَّرُوا، وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْآخَرِي رَكَعَتَيْنِ، فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ، وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ

رسول الله ﷺ - الحديث « (١) هو غورث بن الحارث المتقدم ذكره في الطريق الأول (٢) أى سلَّه بأن أخرجه من غمده (٣) هو استفهام انكار أى لا يمنعك منى أحد، لأن الرجل كان قائماً والنيف في يده والنبي ﷺ جالس لا سيف معه، ويؤخذ من مراجعة الرجل له في الكلام أن الله سبحانه وتعالى منع نبيه منه، وإلا فإحوجه إلى مراجعته مع احتياجه إلى الخطوة عند قومه بقتله، وفي قول النبي ﷺ في جوابه « الله يمنعني منك » إشارة إلى ذلك؛ ولذلك أعادها الأعرابي كما في بعض الروايات فلم يزد على ذلك الجواب، وفي ذلك غاية التحكم به وعدم المبالاة به أصلاً « وظاهر قوله فتهدده أصحاب رسول الله ﷺ » يشعر بأنهم حضروا القصة وأنه إنما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك، فأنهم لم يحضروا إلا بعد وقوع القصة وعكن النبي ﷺ من الرجل، يؤيد ذلك ما في صحيح البخاري من حديث جابر وتقدم بعضه، وفيه قال جابر « فمنا نومة، ثم إذا رسول الله ﷺ يدعوننا فجئناه فإذا عنده أعرابي جالس، فقال رسول الله ﷺ ان هذا اخترط سبني وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتنا، فقال لي من يمنعك مني؟ قلت الله فيها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله ﷺ » ووقع في رواية ابن اسحاق بعد قوله قال الله (فدفع جبريل في صدره فوق السيف من يده فأخذه النبي ﷺ وقال من يمنعك أنت منى قال لا أحد، قال قم فاذهب لشأنك فلما ولى قال أنت خير منى) وأما قوله في رواية البخاري (فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه) فيجمع بينه وبين رواية ابن اسحاق بأن قوله فاذهب كان بعد أن أخبر الصحابة بقصته فن عليه وعفا عنه لشدة رغبة النبي ﷺ في استئلاف الكفار ليدخلوا في الاسلام، وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة أنه أسلم وأنه رجع إلى قومه فاهتدى به خلق كثير حتى تخربجه (ق. د. طح. هق. وغيرهم)

## (٦) باب نوع سادس

ينضمه اشتراك الطائفتين مع الإمام في القيام والسلام

(١٧٤٦) عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَلْ صَلَّيْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ، فَقَالَ مَتَى؟ قَالَ عَامَ غَزْوَةِ تَبُجْدٍ (١) قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِصَلَاةِ الْعَصْرِ وَقَامَتْ مَعَهُ طَائِفَةٌ، وَطَائِفَةٌ أُخْرَى مُقَابِلَةً أَلْعَدُوَّ ظَهَرُورُهُمْ إِلَى الْقِبْلَةِ، فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَبَرُوا جَمِيعًا، الَّذِينَ مَعَهُ وَالَّذِينَ يَقَابِلُونَ أَلْعَدُوَّ، ثُمَّ رَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

❦ الأحكام ❦ حديثنا الباب يدلان على أن من صفات صلاة الخوف أن يصلي الإمام بكل طائفة ركعتين فيكون مفترضا في ركعتين ومتنفلا في ركعتين (قال ابن قدامة في المغني) وهذه صفة حسنة قليلة الكلفة لا يحتاج فيها إلى مفارقة الإمام ولا إلى تعريف كيفية الصلاة، وهذا مذهب الحسن، وليس فيها أكثر من أن الإمام في الثانية متنفل يؤم مفترضين اه (وقال النووي) وبهذا قال الشافعي وحكوه عن الحسن البصري، وادعى الطحاوي أنه منسوخ ولا تقبل دعواه إذ لا دليل لنسخه اه (قال الشوكاني) وهكذا ادعى نسخ هذه الكيفية الإمام المهدى في البحر فقال قلنا منسوخ أو في الخضر اه والحامل له وللطحاوي على ذلك أنهما لا يقولان بصحة صلاة المفترض خلف المتنفل، وقد قدمنا الاستدلال على صحة ذلك بما فيه كفاية، قال أبو داود في السنن، وكذلك المغرب يكون للإمام ست ركعات وللقوم ثلاث (قال الشوكاني) وهو قياس صحيح اه ❦ وفي حديث جابر ❦ معجزة للنبي ﷺ حيث قد منعه الله عز وجل من عدوه بسقوط السيف من يده بعد تمكنه منه ❦ وفيه أيضا ❦ فرط شجاعة النبي ﷺ وقوة يقينه وصبره على الأذى وحمله عن الجهال وغفوه عند المقدرة ❦ وفيه أيضا ❦ جواز تفرق الجيش في النزول ونومهم، وهذا محله إذا لم يكن هناك ما يخافون منه أو غير ذلك، والله أعلم

(١٧٤٦) عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ ❦ سنده ❦ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْمُقْبَرِيُّ ثنا حيوة وابن لهيعة ثنا أبو الأسود يتيم عروة أنه سمع عروة ابن الزبير يحدث عن مروان بن الحكم أنه سأل أبا هريرة - الحديث - ❦ غريبه ❦ (١) هي غزوة ذات الرقاع، وكانت بأرض تبجد، وتقدم الكلام عليها مستوفى

رَكْعَةً وَاحِدَةً ثُمَّ رَكَعَتْ مَعَهُ الطَّائِفَةُ الَّتِي تَلِيهِ ، ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدَتِ  
 الطَّائِفَةُ الَّتِي تَلِيهِ وَالْآخَرُونَ قِيَامًا مُقَابِلَةَ الْعَدُوِّ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَامَتِ  
 الطَّائِفَةُ الَّتِي مَعَهُ إِلَى الْعَدُوِّ فَذَهَبُوا إِلَى الْعَدُوِّ فَقَابَلُوهُمْ ، وَأَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الَّتِي  
 كَانَتْ مُقَابِلَةَ الْعَدُوِّ فَرَكَعُوا وَسَجَدُوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ كَمَا هُوَ ، ثُمَّ قَامُوا  
 فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكْعَةً أُخْرَى وَرَكَعُوا مَعَهُ وَسَجَدُوا مَعَهُ ، ثُمَّ أَقْبَلَتِ  
 الطَّائِفَةُ الَّتِي كَانَتْ تُقَابِلُ الْعَدُوِّ فَرَكَعُوا وَسَجَدُوا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ وَمَنْ  
 تَبِعَهُ ، ثُمَّ كَانَ التَّسْلِيمُ ، فَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَسَامُوا جَمِيعًا ، فَكَانَتْ  
 لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَانِ وَلِكُلِّ رَجُلٍ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ رَكْعَتَانِ (١)

(١) يعني كل صلاته ولأن كل رجل من الطائفتين أدرك معه الاحرام والسلام ، ورواية  
 أبي داود « فكان لرسول الله ﷺ ركعتان ولكل رجل من الطائفتين ركة ركة »  
 يعني ركة كاملة مع الامام لأن الركة الثانية للطائفة الاولى قد صلتها بعد أن رجعوا من  
 مواجهة العدو والامام جالس للتشهد ، وصلت الطائفة الثانية ركبها الاولى منفردين  
 والامام قائم في الركة الثانية ، وصلت الركة الثانية معه ﴿ تخريجه ﴾ ( د . نس  
 حب . طح . طب . هق . ك ) وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه  
 ﴿ قلت ﴾ وأقره الذهبي ( وقال الشوكاني ) رجال إسناده ثقات عند أبي داود والنسائي ،  
 وإنما خص أبا داود والنسائي بالذكر لأنه لم يطلع على سنده عند الامام أحمد فيما يظهر  
 وسنده عند الجميع واحد ، وفيه ابن لهيعة ، لكنه مقرون بحمزة بن شريح ، وهو من  
 رجال الصحيحين فلا يضر وجود ابن لهيعة فيه لعدم انفراده بروايته ، والله أعلم  
 الأحكام. ﴿ حديث الباب يدل على دخول الطائفتين مع الامام في الصلاة جميعا  
 ثم تقوم احدي الطائفتين بازاء العدو ، وتصلي معه إحدى الطائفتين ركة ، ثم يذهبون  
 فيقومون في وجاه العدو ، ثم تأتي الطائفة الاخرى فتصلي لنفسها ركة والامام قائم ،  
 ثم يصلي بهم الركة التي بقيت معه ، ثم تأتي الطائفة القائمة في وجاه العدو فيصلون لانفسهم  
 ركة والامام قاعد ، ثم يعلم الامام ويصلون جميعا ، وإلى العمل بهذه الكيفية ذهب اسحاق  
 والطبري وابن المنذر لأنهم لم يرجعوا نوطا على نوع ، وبجوازها قال الامام أحمد والله أعلم

## (٧) باب نوع سابع

﴿ يتضمن اشتراك طائفة مع الإمام في الركعة الأولى من قيامها لغاية أولى سجديتها ﴾  
 ﴿ واشتراك الطائفة الأخرى معه في السجدة الثانية منها ، واشتراك الطائفتين جميعاً معه ﴾  
 ﴿ في الركعة الثانية من قيامها حتى السلام ﴾

(١٧٤٧) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْخَوْفِ بِذَاتِ الرَّقَاعِ مِنْ نَحْلِ قَالَتْ فَصَدَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ صِدْعَيْنِ <sup>(١)</sup> فَصَفَّتْ طَائِفَةٌ وَرَأَاهُ وَقَامَتْ طَائِفَةٌ تَجَاهَ الْعَدُوَّ، قَالَتْ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَبَرَتْ طَائِفَةٌ الَّذِينَ صَفُّوا خَلْفَهُ، ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعُوا، ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدُوا، ثُمَّ رَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ فَرَفَعُوا مَعَهُ ثُمَّ مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا وَسَجَدُوا لِأَنْفُسِهِمُ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامُوا فَتَكَصُّوْا عَلَى أَعْقَابِهِمْ يَمْشُونَ الْقَهْقَرَى <sup>(٢)</sup> حَتَّى قَامُوا مِنْ وَرَائِهِمْ، قَالَتْ فَأَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَفُّوا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَبَرُوا، ثُمَّ رَكَعُوا لِأَنْفُسِهِمْ <sup>(٣)</sup> ثُمَّ سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَجْدَتَهُ الثَّانِيَةَ فَسَجَدُوا مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي رَكَعَتِهِ وَسَجَدُوا هُمْ لِأَنْفُسِهِمُ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامَتِ الطَّائِفَتَانِ جَمِيعًا فَصَفُّوا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَكَعُوا جَمِيعًا، ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدُوا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَرَفَعُوا مَعَهُ، كُلُّ

(١٧٤٧) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ﷺ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْخَوْفِ بِذَاتِ الرَّقَاعِ مِنْ نَحْلِ قَالَتْ فَصَدَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ صِدْعَيْنِ <sup>(١)</sup> فَصَفَّتْ طَائِفَةٌ وَرَأَاهُ وَقَامَتْ طَائِفَةٌ تَجَاهَ الْعَدُوَّ، قَالَتْ فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَبَرَتْ طَائِفَةٌ الَّذِينَ صَفُّوا خَلْفَهُ، ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعُوا، ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدُوا، ثُمَّ رَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ فَرَفَعُوا مَعَهُ ثُمَّ مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا وَسَجَدُوا لِأَنْفُسِهِمُ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامُوا فَتَكَصُّوْا عَلَى أَعْقَابِهِمْ يَمْشُونَ الْقَهْقَرَى <sup>(٢)</sup> حَتَّى قَامُوا مِنْ وَرَائِهِمْ، قَالَتْ فَأَقْبَلَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَفُّوا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَبَرُوا، ثُمَّ رَكَعُوا لِأَنْفُسِهِمْ <sup>(٣)</sup> ثُمَّ سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَجْدَتَهُ الثَّانِيَةَ فَسَجَدُوا مَعَهُ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي رَكَعَتِهِ وَسَجَدُوا هُمْ لِأَنْفُسِهِمُ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ، ثُمَّ قَامَتِ الطَّائِفَتَانِ جَمِيعًا فَصَفُّوا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَكَعُوا جَمِيعًا، ثُمَّ سَجَدَ فَسَجَدُوا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَرَفَعُوا مَعَهُ، كُلُّ

ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَرِيعًا جِدًّا <sup>(١)</sup> لَا يَأْلُوا أَنْ يُخَفَّفَ مَا اسْتَطَاعَ <sup>(٢)</sup> ثُمَّ سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمُوا، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ شَرَكَا النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا <sup>(٣)</sup>

## (٨) باب الصلاة في شدة الخوف وما يباح فيها من كل دم وإيماء وغيره

(١٧٤٨) عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ <sup>(٤)</sup> صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّ خَالِدَ

الأولى، ثم إلى الركعة الثانية، وسجدوا ثم لأنفسهم السجدة الثانية، ثم اجتمعت الطائفتان معه في القيام من الركعة الثانية إلى أن سلم بهم جميعا (١) هذا مبالغة في الاسراع في سجود الركعة الثانية مع مراعاة ما يحصل به أقل الكمال، والحامل لهم على هذه السرعة مخافة هجوم العدو خصوصا في السجود (٢) أي لا يقصر في التخفيف قدر الاستطاعة (٣) هذا باعتبار أن الطائفة الثانية قضت الركعة التي فاتتها قبل سلام الإمام وسلموا بإسلامه، فلا يرد أنها لم تشارك رسول الله ﷺ في معظم الركعة الأولى، والله أعلم **✽** يخرج به (د. هق. ك) وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وهو أنتم حديث وأشفاه في صلاة الخوف **✽** قلت **✽** وأقره الذهبي **✽** الأحكام حديث الباب يدل على اشتراك الطائفة الأولى مع الإمام في الركعة الأولى من الاحرام إلى نهاية السجدة الأولى منها، واشترك الطائفة الثانية مع الإمام في السجدة الثانية من الركعة الأولى، واجتماع الطائفتين مع الإمام في القيام من الركعة الثانية حتى السلام، وقد جعل أبو داود في سفره هذا النوع مع الذي قبله نوما واحدا في باب واحد، ولكنه جدير بأن يكون نوما آخر غير الذي قبله كما صنعنا، لأنه يخالفه في هيئات كثيرة، وإلى العمل بهذا النوع وغيره **✽** ذهب اسحاق والطبري وابن المنذر وأهل الظاهر **✽** وبجوازه قال الإمام أحمد أيضا كما تقدم في النوع السابق، والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١٧٤٨) عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ **✽** سنده **✽** حدثنا عبد الله حدثني أبي

قال ثنا يعقوب ثنا أبي قال عن ابن اسحاق قال حدثني محمد بن جعفر بن الوير عن ابن عبد الله بن أنيس عن أبيه قال دعاني رسول الله ﷺ - الحديث - **✽** غريبه **✽** (٤) كان ذلك في يوم الاثنين لحس خلون من الحرم على رأس خمسة وثلاثين شهرا من

أَبْنِ سَفْيَانَ بْنِ نُبَيْحٍ <sup>(١)</sup> يَجْمَعُ لِي النَّاسَ لِيَغْزُونِي وَهُوَ بِمِرْنَةَ <sup>(٢)</sup> فَأَتَيْتُهُ فَأَقْتُلُهُ ،  
 قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنْعِمْتُهُ لِي حَتَّى أَعْرِفَهُ <sup>(٣)</sup> قَالَ إِذَا رَأَيْتَهُ وَجَدْتَ لَهُ  
 قُشْعَرِيرَةً <sup>(٤)</sup> قَالَ تَخْرُجْتُ مُتَوَشِّحًا بِسَيْفِي حَتَّى وَقَعْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ بِمِرْنَةَ مَعَ  
 ظُمْنٍ <sup>(٥)</sup> يَرْتَادُ لَهْنٌ مَنْزِلًا ، وَحِينَ كَانَ وَقْتُ الْعَصْرِ ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُ وَجَدْتُ  
 مَا وَصَفَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْقُشْعَرِيرَةِ <sup>(٦)</sup> فَأَقْبَلْتُ نَحْوَهُ وَخَشِيتُ أَنْ

المهجرة ، كذا في المواهب ( ١ ) بضم النون وفتح الموحدة وسكون النحنية وبالحاء المهملة  
 ( ٢ ) بضم العين المهملة وفتح الراء والنون فتاء تأنيث ، موضع بقرب عرفة موقف الحجيج ،  
 وأمر رسول الله ﷺ بقتله لأنه كان يجمع الناس لغزوه ، فصار بذلك محاربا يهددومه  
 والظاهر أن علمه ﷺ بذلك ، وإرساله من يقتله كان بطريق الوحي ، ويحتمل غير ذلك  
 والله أعلم ( ٣ ) أى صفه لى أو اذكر لى علامة أعرفه بها لأنى لا أعرفه ( ٤ ) أى رعدة  
 وفى بعض الروايات لغير الامام أحمد فقلت صفه لى حتى أعرفه ، قال إذا رأيته هبته وفيرقت  
 منه « أى خفت » ووجدت له قشعريرة وذكر الشيطان ، قال وكنت لا أهاب الرجال  
 فقلت يا رسول الله ما فيرقت من شىء قط ، قال آية ما بينك وبينه ذلك ، واستأذنته أن  
 أقول « يعنى أن يرخص له فى الكذب فى كلامه مع الرجل ليتمكن من خداعه » فقال قل  
 ما بدالك ، وقال انتسب لخزاعة ، فأخذت سيفى ولم أزد عليه ، وخرجت أعترى إلى خزاعة  
 ( ٥ ) أى مع نساء وهو جمع ظعينة ، وأصل الظعينة الراحلة التى يرحل ويظعن عليها أى  
 يسار ، وقيل للمرأة ظعينة لأنها تظعن مع الزوج حيثما ظعن ، أو لأنها تحمل على الراحلة  
 إذا ظعنت ، وقيل الظعينة المرأة فى الهودج ثم قيل للهودج بلا امرأة وللمرأة بلا هودج  
 ظعينة ( ٦ ) « وقوله يرتاد لهن منزلا » أى يطلب لهن مكانا مناسبا لأنزالهن فيه ( ٦ ) فى  
 رواية فهمته وعرفته بنعته ﷺ فقلت صدق الله ورسوله ، وقد دخل وقت العصر حين  
 رأيته فصببت وأنا أمشى أومئ برأسى إيماء ، فلما دنوت منه قال من الرجل ؟ قلت من بنى  
 خزاعة سمعت بجمعك ل محمد فجت لاكون معك ، قال أجل انى لنى جمع له ، فشيت معه وحدثته  
 فاستحلى حديثى ، وأنشدته وقلت عجباً لما أحدث محمد من هذا الدين المحدث ، فارق الآباء  
 وسفّه أحلامهم ، قال انه لم يلق أحدا يشبهنى ، وهو يتوكأ على عصا يهد الأرض حتى انتهى  
 الى خبائه وتفرق عنه أصحابه الى منازل قريبة منه وهم يطيفون به ، فقال لهم يا أخا خزاعة  
 فدنوت منه قاله اجلس « وفى رواية » فشى معه ساعة قبل الجلوس ، ثم اغتره ( أى أخذه

يَكُونُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ مُحَاوَلَةٌ تَشْغَلُنِي عَنِ الصَّلَاةِ <sup>(١)</sup> فَصَلَّيْتُ وَأَنَا أَمْشِي نَحْوَهُ  
 أَوْمِي <sup>(٢)</sup> بِرَأْسِي الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ، فَلَمَّا أُنْتَهَيْتُ إِلَيْهِ قَالَ مَنْ الرَّجُلُ ؟ قُلْتُ  
 رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ سَمِعَ بِكَ وَجَمَعَكَ ، لِهَذَا الرَّجُلِ جَاءَكَ ، لِهَذَا ، قَالَ أَجَلٌ ، أَنَا فِي  
 ذَلِكَ ، قَالَ فَمَشَيْتُ مَعَهُ شَيْئًا ، حَتَّى إِذَا أَمَكَنْتَنِي <sup>(٣)</sup> حَمَلْتُ عَلَيْهِ السَّيْفَ ، حَتَّى  
 قَتَلْتُهُ ، ثُمَّ خَرَجْتُ وَتَرَكْتُ ظَمَائِنَهُ مُكَبَّاتٍ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ فَرَّآنِي فَقَالَ أَفْلَحَ الْوَجْهُ ، قَالَ قُلْتُ  
 قَتَلْتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ صَدَقْتَ - الْحَدِيثُ <sup>(٤)</sup>

في غفلة وقتله ) « وفي رواية عند ابن سعد » فقال اجلس أى في الخباء جلست معه حتى اذا  
 نام الناس اغتررته « وفي أكثر الروايات ورواية ابن اسحاق والامام أحمد » أنه قال  
 مشيت معه شيئاً حتى اذا أمكنتني حملت عليه السيف وقتلته ( ١ ) يعنى أنه خشى أن يكون  
 بينه وبينه جدال يحول بينه وبين أداء الصلاة في وقتها ( ٢ ) أى يشير برأسه للركوع  
 والسجود مستقبلاً الجهة التى فيها خصمه ، سواء صادفت القبلة أو لم تصادف ( ٣ ) أى  
 حتى تمكنت من خداعه ، واطمئن من جهتي واستطاب كلامي ، وتفرق أصحابه عنه علو به  
 يسبق وضربته به حتى مات « وفي دلائل النبوة للبيهقي » أنه قطع رأسه وأخذها ، ثم  
 دخل غارا في الجبل فنسج عليه العنكبوت ، وجاءوا يطلبونه فلم يجدوا شيئاً ، ثم خرج  
 يسير بالليل ويتوارى بالنهار حتى قدم المدينة ، فوجد النبي ﷺ في المسجد ، فلما رآه  
 ﷺ قال أفلح الوجه ، فقال ابن أنيس أفلح وجهك يا رسول الله ، فوضع الرأس بين يديه  
 وأخبره الخبر ( ٤ ) ليس هذا آخر الحديث وبقية قال « ثم قام معي رسول الله ﷺ  
 فدخل في بيته فأعطاني عصا فقال امسك هذه عندك يا عبد الله بن أنيس قال فرجعت  
 بها على الناس فقالوا ما هذه العصا ؟ قال قلت أعطانيها رسول الله ﷺ وأمرني أن  
 أمسكها ، قالوا ألا ترجع الى رسول الله ﷺ فتسأله عن ذلك ، قال فرجعت الى رسول الله  
 ﷺ فقلت يا رسول الله ، لم أعطيتني هذه العصا قال آية بيني وبينك الى يوم القيامة ،  
 ان أقل الناس المتخضرون يومئذ يوم القيامة ، فقرنها عبد الله بسيفه فلم يزل معه حتى اذا  
 مات أمر بها فوضعت معه في كفنه ثم دفنا جميعاً « وفي المواهب » وكانت غيبته ثمانى  
 عشرة ليلة وقدم يوم السبت لمسبح بقين من الحرم  أخرجه أبو داود



(١٧٤٩) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِسَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَتَأْمُرُ أَصْحَابَكَ إِنْ هَاجَهُمْ هَيْجٌ مِنَ الْعَدُوِّ، فَقَدْ حَلَّ لَهُمُ الْقِتَالُ وَالْكَلَامُ

مختصراً والبيهقي بلفظ حديث الباب وحسن الحافظ اسناده . وسيأتي الحديث بطوله في مناقب عبد الله بن أنيس رضي الله عنه من كتاب مناقب الصحابة ان شاء الله تعالى

(١٧٤٩) « عن حذيفة بن اليمان » هذا طرف من حديث طويل تقدم بسنده وشرحه وتخرجه في الباب الأول صحيفة ٦ رقم ١٧٣٤ وإنما ذكرته هنا لما فيه من مناسبة الترجمة وهو قوله « وتأمر أصحابك إن هاجهم هيج الخ » أي أفرعهم حرب وهم عليهم العدو فلم أن يقاتلوا العدو وهم يصلون ، ويباح لهم حينئذ الكلام إذا اقتضته الضرورة ﴿ وفي الباب ﴾ عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ وصف صلاة الخوف وقال « فان كان خوفاً هو أشد من ذلك صلوا رجالاً قياماً على أقدامهم أو ركباً مستقبلين القبلة أو غير مستقبلينها » قال مالك : قال نافع ، لا أرى عبد الله بن عمر حدثه إلا عن رسول الله ﷺ - رواه مالك في الموطأ وهذا لفظه ، ورواه أيضاً ابن ماجه ، ورواه مسلم عن ابن عمر مرفوعاً ؛ يصف صلاة النبي ﷺ في صلاة الخوف ، ثم قال وقال ابن عمر « فاذا كان خوف أكثر من ذلك ، فصل راكباً أو قائماً تومئ إيماءً » ورواه البخاري في تفسير سورة البقرة عن عبد الله بن يوسف عن مالك بسنده على الشك في رفعه بلفظ « فاذا كان خوف أشد من ذلك صلوا رجالاً قياماً على أقدامهم أو ركباً مستقبلين القبلة وغير مستقبلينها » قال ابن عبد البر ، ورواه عن نافع جماعة ولم يشكوا في رفعه ، منهم ابن أبي ذئب . وموسى بن عقبة . وأيوب بن موسى ، وكذا رواه الزهري عن سالم عن ابن عمر مرفوعاً ، ورواه خالد ابن معدان عن ابن عمر مرفوعاً هـ - ورواية موسى بن عقبة عن نافع في الصحيحين ، وكذا فيهما رواية سالم عن أبيه ، ورواه عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً كله بغير شك ، أخرجه ابن ماجه بأسناد جيد ، قال الحافظ واختلف في قوله « فان كان خوفاً » هل هو مرفوع أو موقوف ؟ والراجح رفعه هـ - ورواه ابن خزيمة من حديث مالك بلا شك ، ورواه البيهقي من حديث موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر جزماً ( قال النووي ) هو بيان حكم من أحكام صلاة الخوف لا تفسير للآية هـ ج ﴿ وفي الباب أيضاً ﴾ عن ابن عمر رضي الله عنهما « قال نادى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف عن الأحزاب

أن لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة فتخوف ناس فوت الوقت فصلوا دون بني قريظة وقال آخرون لا يصل إلا حيث أمرنا رسول الله ﷺ وإن فاتنا الوقت ، قال فما عسف واحدا من الفريقين ، رواه مسلم ﴿ وفي لفظ للبخاري ﴾ أن النبي ﷺ لما رجع من الأحزاب قال ، لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة ، فأدرك بعضهم العصر في الطريق ، فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها ، وقال بعضهم بل نصلي لم يرد ذلك منا ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فلم يعنف واحدا منهم ﴿ الأحكام ﴾ حديثنا الباب مع ما ذكرنا في الشرح يدل على جواز صلاة الخوف بالإيماء إذا اشتد الخوف وخشى فوت الوقت سواء أكان ماشيا أم راكبا طالبا أو مطلوبا مستقبل القيلة أو غير مستقبلها ، فإن حصل هجوم من العدو وهم يصلون جاز لهم الدفاع بالقتال حال الصلاة وكذلك الكلام ان احتيج إليه ﴿ فان قيل ﴾ حديث عبد الله بن أنيس لا يتم الاستدلال به على جواز الصلاة عند شدة الخوف بالإيماء إلا على فرض أن النبي ﷺ قرره على ذلك وإلا فهو فعل صحابي لا حجة فيه ﴿ قلت ﴾ ثبت عند البيهقي في الدلائل أنه أخبر النبي ﷺ بخبره ، ولا بد أن النبي ﷺ أقره على ذلك وإلا لبيّن عدم إقراره ، وقد ترجم أبو داود لهذا الحديث في سننه فقال ﴿ باب صلاة الطالب ﴾ و ترجم البخاري في صحيحه فقال ﴿ باب صلاة الطالب والمطلوب راكبا وإيماء ﴾ قال وقال الوليد ذكرت للأوزاعي صلاة شريحيل بن السمط وأصحابه على ظهر الدابة فقال كذلك الأمر عندنا إذا تخوف القوت ؛ واحتج الوليد بقول النبي ﷺ « لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة » اه ونقل الحافظ عن ابن المنذر أنه قال كل من أحفظ عنه من أهل العلم يقول إن المطلوب يصلي على دابته يومئ إيماء ، وإن كان طالبا نزل فصلى على الأرض ( قال الشافعي ) إلا أن ينقطع عن أصحابه فيخاف عود المطلوب عليه فيجزئه ذلك ، وعرف بهذا أن الطالب فيه التفصيل بخلاف المطلوب ، ووجه الفرق أن شدة الخوف في المطلوب ظاهرة لتحقق السبب المقتضى لها ؛ وأما الطالب فلا يخاف استيلاء العدو عليه ، وإنما يخاف أن يفوته العدو ، وما نقله ابن المنذر متعقب بكلام الأوزاعي فانه قيده بخوف القوت ولم يمتثل طالبا من مطلوب ، وبه قال ابن حبيب من المالكية ، وذكر أبو إسحاق الفزاري في كتاب السير له عن الأوزاعي قال إذا خاف الطالبون إن نزلوا بالأرض فوت العدو صلوا حيث وجهوا على كل حال اه ﴿ قلت ﴾ وهو رواية عن الشافعي ﴿ قال الشوكاني ﴾ والظاهر أن مرجع هذا الخلاف إلى الخوف المذكور في الآية فمن قيده بالخوف على النفس والمال من العدو فرق بين الطالب والمطلوب ، ومن جعله أعم من ذلك لم يفرق بينهما ، وجوز الصلاة المذكورة للراجل والراكب عند حصول أي خوف اه






﴿قلت﴾ وذهب الأمام ﴿أبو حنيفة رحمه الله﴾ الى أن المطلوب يصلي راكباً بالأيماء بخلاف ما اذا كان ماشياً أو ساجداً أو طالبا ولو راكباً ﴿وقال الامام أحمد﴾ وعطاء والحسن البصري والثوري إن المطلوب يصلي سائراً بالأيماء بخلاف الطالب . وهو المختار عند ﴿الامام الشافعي﴾ رحمه الله ، وكالمطلوب في ذلك كل من منعه عدو من الركوع والسجود أو خاف على نفسه أو أهله أو ماله من نحو لص أو سبع فانه يصلي بالأيماء الى أي جهة توجه اليها ، والمختار عند مالك الاعادة في الوقت إن أمن فيه ﴿وفي حديث حذيفة﴾ دليل على جواز الكلام في صلاة الخوف اذا التحم القتال ؛ ولكنه موقوف على حذيفة ، ولم أقف على من رفعه الى ذلك ﴿ذهب المالكية﴾ فقالوا وحل كلام اجنبي لغير اصلاح الصلاة احتيج له في القتال من تحذير واغراء وأمر ونهي ﴿وفي حديث ابن عمر﴾ المذكور في الشرح دليل على جواز صلاة الخوف بالأيماء ان اشتد الخوف والتحم القتال قياما على أقدامهم أو ركبانا مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها ، واليه ذهب ﴿المالكية والشافعية والحنابلة﴾ قال ابن قدامة في المغني ، اذا اشتد الخوف والتحم القتال فلهم أن يصلوا كيف أمكنهم رجالا وركبانا الى القبلة ان أمكنهم والى غيرها ان لم يمكنهم يومثون بالركوع والسجود على قدر الطاقه ويجعلون السجود أخفض من الركوع ، ويتقدمون ويتأخرون ويضربون ويظعنون ويصكرون ويفرون ولا يؤخرون الصلاة عن وقتها ، وهذا قول أكثر أهل العلم ﴿وقال النووي﴾ ولا يجوز الصياح ولا غيره من الكلام بلا خلاف فان صاح فبان معه حرقان بطلت صلاته بلا خلاف لانه غير محتاج اليه بخلاف المشي وغيره ، ولا تضر الأفعال اليسيرة بلا خلاف لانها لا تضر في غير الخوف ففيه أولى ، وأما الأفعال السكينة فان لم تتعلق بالقتال أبطلت الصلاة بلا خلاف ، وان تعلقت به كالطعنات والضربات المتوالية ؛ فان لم يحتج اليها أبطلت بلا خلاف أيضا لانها عبث ، وان احتاج اليها ففيها ثلاثة أوجه أصحها عند الأكثرين لا تبطل ، وبه قال ابن سريج وأبو اسحاق والقفال ؛ ومن صححه صاحب الشامل والمستظهرى والرافعي وغيرهم قياسا على المشي ، ولأن مدار القتال على الضرب ولا يحصل المقصود غالبا بضربة وضربتين ، ولا يمكن التفريق بين الضربات اهـ ج ﴿وحديث ابن عمر﴾ رضى الله عنهما المذكور في الشرح بلفظ « نأدى فينا رسول الله ﷺ يوم انصرف عن الأحزاب الخ » استدلل به البخارى وغيره على جواز الصلاة بالأيماء وحال الركوب ، قال ابن بطال لو وجد في بعض طرق الحديث أن الذين صلوا في الطريق صلوا ركبانا لكان يثبتنا في الاستدلال ، وان لم يوجد ذلك فلا استدلال يكون بالقياس يعنى أنه كما ساغ لأولئك أن يؤخروا الصلاة عن وقتها المفترض ؛ كذلك يعوَّج

## (٧) كتاب الجنائز (\*)

## (١) باب ذكر الموت والاستعداد له وترغيب المؤمنين فيه

(١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا ذَكَرَ هَازِمٌ <sup>(١)</sup> اللَّذَاتِ

لِلطَّالِبِ تَرْكُ أَتْمَامِ الْأَرْكَانِ وَالْإِنْتِقَالَ إِلَى الْإِيمَاءِ ( قَالَ ابْنُ الْمُنِيرِ ) وَالْأَيُّنَ عِنْدِي أَنْ وَجْهَ الْإِسْتِدْلَالِ مِنْ جِهَةِ أَنْ الْإِسْتِعْجَالَ الْمَأْمُورَ بِهِ يَقْتَضِي تَرْكَ الصَّلَاةِ أَصْلًا كَمَا جَرَى لِبَعْضِهِمْ أَوْ الصَّلَاةِ عَلَى الذُّوَابِ كَمَا وَقَعَ لِآخَرِينَ ، لِأَنَّ النَّزُولَ يَنَافِي مَقْصُودَ الْجِدِّ فِي الْوُصُولِ ، فَلَا وَلَوْ نَبِّهُوا عَلَى أَنَّ النَّزُولَ مَعْصِيَةٌ بِمَعَارِضَتِهِ لِلأَمْرِ الْخَاصِّ بِالْإِسْرَاعِ . وَكَانَ تَأْخِيرُهُمْ لَهَا لَوْجُودِ الْمَعَارِضِ ، وَالْآخَرُونَ جَمَعُوا بَيْنَ دَلِيلِي وَجُوبِ الْإِسْرَاعِ وَوُجُوبِ الصَّلَاةِ فِي وَقْتِهَا فَفَصَلُّوا رُكْبَانًا ، فَلَوْ فَرضْنَا أَنَّهُمْ نَزَلُوا لَكَانَ ذَلِكَ مُضَادًّا لِلأَمْرِ بِالْإِسْرَاعِ ، وَهُوَ لَا يَظُنُّ بِهِمْ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْخِلَافَةِ أَه . قَالَ الْخَافِظُ وَهَذَا الَّذِي حَاوَلَهُ ابْنُ الْمُنِيرِ قَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ ابْنُ بَطَالٍ بِقَوْلِهِ لَوْ وَجَدَ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْحَدِيثِ إِلَى آخِرِهِ ، فَلَمْ يَسْتَحْصِنِ الْجُزْمَ فِي النُّقْلِ بِالْإِحْتِمَالِ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ لَا يَظُنُّ بِهِمْ الْخِلَافَةَ فَمُعْتَرِضٌ بِمِثْلِهِ بِأَنَّهُ يُقَالُ لَا يَظُنُّ بِهِمْ الْخِلَافَةَ بِتَغْيِيرِ هَيْئَةِ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ تَوْقِيفٍ ، وَالْأَوَّلَى فِي هَذَا مَا قَالَهُ ابْنُ الْمُرَابِطِ وَوَافَقَهُ الزَّيْنُ بْنُ الْمُنِيرِ أَنَّ وَجْهَ الْإِسْتِدْلَالِ مِنْهُ بِطَرِيقِ الْإِدْوَاءِ ، لِأَنَّ الَّذِينَ أَخْرَجُوا الصَّلَاةَ حَتَّى وَصَلُوا إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ لَمْ يَعْنِفُوا مَعَ كَوْنِهِمْ فَوَّتُوا الْوَقْتَ ، فَصَلَّاهُ مِنْ لَا يَفُوتُ الْوَقْتُ بِالْإِيمَاءِ أَوْ كَيْفَ مَا يُمْكِنُ أَوَّلَى مِنْ تَأْخِيرِ الصَّلَاةِ حَتَّى يَخْرُجَ وَقْتُهَا ، وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ







( ١ ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  سَنَدُهُ  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا يَزِيدُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - الْحَدِيثُ - وَفِي آخِرِهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْأَمَامِ أَحْمَدُ « قَالَ أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هُوَ أَبُو بَنِي شَيْبَةَ »  غَرِيبُهُ  ( ١ ) بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ وَمَعْنَاهُ الْقَاطِعُ أَيْ مَفْرُقٌ وَمَشْتَقٌّ مِنَ الدَّذَاتِ ، وَهُوَ الْمَوْتُ لَمَّا صَرَّحَ بِهِ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى أَمَّا بِالْمُهْمَلَةِ فَعَنَاءُ مَزِيلُ الشَّيْءِ مِنْ أَصْلِهِ كَهَدْمِ الْجِدَارِ ، وَكُلُّ صَحِيحٍ ، لَكِنْ الرِّوَايَةُ بِالْمَعْجَمَةِ  ( مَذ . نَس . جِه ) وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَالْحَاكِمُ وَابْنُ السَّكَنِ وَابْنُ طَاهِرٍ



(\*) الْجَنَائِزُ بَفَتْحِ الْجِيمِ لَا غَيْرَ جَمْعُ جَنَازَةٍ بِكَسْرِ الْجِيمِ وَفَتْحِهَا ، قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ وَجَمَاعَةُ وَالْكَسْرُ أَفْصَحُ ، وَحَكَى صَاحِبُ الْمَطَالِمِ أَنَّهُ يُقَالُ بِالْفَتْحِ لَمِيتٌ وَبِالْكَسْرِ لِلنَّعْشِ عَلَيْهِ الْمِيتُ ، وَيُقَالُ عَكْسَ ذَلِكَ أَهْ وَالْجَنَازَةُ مُشْتَقَّةٌ مِنْ جَنَازَا سَتَرٌ ، قَالَ ابْنُ فَارِسٍ وَغَيْرُهُ ، وَالْمُضَارَعُ يُجَنَزُ بِكَسْرِ الذَّوْنِ ، أَفَادَهُ النَّوَوِيُّ

(٢) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَمِينًا تَمُحُّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ بَصُرَ<sup>(١)</sup> بِمَجْمَاعَةٍ ، فَقَالَ عَلَامَ أَجْتَمَعَ عَلَيْهِ هَؤُلَاءِ؟ قِيلَ عَلَى قَبْرِ يَحْفَرُونَهُ ، قَالَ فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ فَبَدَرَ<sup>(٢)</sup> بَيْنَ يَدَيِ أَصْحَابِهِ مُسْرِعًا حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْقَبْرِ فَجَثَا عَلَيْهِ<sup>(٣)</sup> قَالَ فَاسْتَقْبَلَتْهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَنْظَرُ مَا يَصْنَعُ فَبَكَى حَتَّى بَلَ الثُّرَى<sup>(٤)</sup> مِنْ دُمُوعِهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا قَالَ أَيُّ إِخْوَانِي لِمِثْلِ الْيَوْمِ فَأَعِيدُوا<sup>(٥)</sup>

(٣) عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ أَوَّلُ يَوْمٍ عَرَفْتُ فِيهِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ

كلهم من حديث محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة وأعله ابن القطان بالآرسال  
قاله الحافظ في التلخيص ﴿ وقال النووي ﴾ رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه بأسانيد  
صحيحة كلها على شرط البخاري ومسلم

(٢) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  سَنَدُهُ  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا  
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقَرِّي وَحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَعْنَى قَالَا ثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَاقِدٍ الْحُرَوِيُّ  
قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ — الْحَدِيثُ  غَرِيبُهُ  (١) بَظْمُ الصَّادِ  
الْمُهْمَلَةِ أَيْ عِلْمٌ ، قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ بَصُرْتُ بِالشَّيْءِ بِالْضَمِّ وَالْكَسْرِ لَفْظًا بَصُرًا بِفَتْحَتَيْنِ عَلِمْتُ  
فَأَنَا بِصِيرٍ بِهِ يَتَعَدَّى بِالْبَاءِ فِي اللُّغَةِ الْقَصْحَى ، وَقَدْ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَهُوَ ذُو بَصَرٍ وَبَصِيرَةٌ أَيْ  
عِلْمٌ وَخَبْرَةٌ ، وَيَتَعَدَّى بِالتَّضْعِيفِ إِلَى ثَانٍ فَيُقَالُ بَصَّرْتَهُ بِهِ تَبْصِيرًا ، وَالِاسْتَبْصَارُ بِمَعْنَى  
الْبَصِيرَةِ اهـ (٢) أَيْ مَشَى (٣) أَيْ جَلَسَ وَهُوَ مِنْ بَابِ عَلَا وَرَمَى فَهُوَ جَاثٍ ﴿ فَانْ قِيلَ ﴾  
كَيْفَ يَجْلِسُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْقَبْرِ ، وَقَدْ نَهَى عَنِ الْجُلُوسِ عَلَيْهِ ﴿ فَالْجَوَابُ ﴾ أَنْ النَّهْيَ إِنَّمَا  
وَرَدَ فِي الْقَبْرِ الَّذِي دُفِنَ فِيهِ النَّعْمَانُ ، أَمَّا قَبْلُ الدَّفْنِ فَلَا (٤) عَلَى وَزْنِ الْحَصَى ، التَّرَابُ النَّدَى فَإِنْ  
لَمْ يَكُنْ نَدِيًّا فَهُوَ تَرَابٌ ، وَلَا يُقَالُ حِينَئِذٍ تُرَى ، وَالْمُرَادُ بِالتُّرَى هُنَا التَّرَابُ الَّذِي أُخْرِجَ مِنْ  
الْقَبْرِ وَسَمِيَ تُرَى ، لِأَنَّ كُلَّ تَرَابٍ يَسْتَخْرِجُ مِنْ بَطْنِ الْأَرْضِ يَكُونُ نَدِيًّا فِي الْغَالِبِ (٥) أَيْ  
تَأْهِبُوا . وَاتَّخَذُوا لَهُ عِدَّةً وَهِيَ مَا يَعْدُ لِلْحَوَادِثِ ، وَالْمُرَادُ بِالْعِدَّةِ هُنَا الْخُرُوجُ مِنَ الْمَظَالِمِ  
وَالْإِقْلَاعُ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْإِقْبَالُ عَلَى الطَّاعَاتِ  تَخْرِيجُهُ  (ج هـ) وَاسْنَادُهُ حَسَنٌ


(٣) عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ  سَنَدُهُ  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي  
حَدَّثَنَا عِفَانُ حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ أَوَّلُ يَوْمٍ — الْحَدِيثُ





ابْنُ أَبِي لَيْلَى، رَأَيْتُ شَيْخًا أَيْضَ الرُّأْسِ وَاللَّحْيَةِ عَلَى حِمَارٍ وَهُوَ يَتَّبِعُ جَنَازَةً فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ، حَدَّثَنِي فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ <sup>(١)</sup> سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ، قَالَ فَأَكْبَّ الْقَوْمُ يَبْكُونَ، فَقَالَ مَا يُبْكِيكُمْ؟ فَقَالُوا إِنَّا نَكْرَهُ الْمَوْتَ، قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّهُ إِذَا خُضِرَ <sup>(٢)</sup> «فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ» <sup>(٣)</sup> فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ <sup>(٤)</sup> فَإِذَا بُشِّرَ بِذَلِكَ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ، وَاللَّهُ لِلِقَاءِهِ أَحَبُّ «وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُسْكَذِبِينَ الضَّالِّينَ» <sup>(٥)</sup> فَتَزُلْ مِنْ جَحِيمٍ قَالَ عَطَاةٌ «يَعْنِي ابْنَ السَّائِبِ» وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ «ثُمَّ تَصْلِيَةٌ جَعِيمٍ» <sup>(٦)</sup>

﴿غريبه﴾ (١) لم يذكر اسم الصحابي وجهالته لا تضر (٢) بضم أوله وكسر ثانيه، يقال حضر فلان واحتضر دنا موته ويئس من حياته (٣) هم الذين فعلوا الواجبات والمستحبات، وتركوا المحرمات والمكروهات، وبعض المباحات كراهة الوقوع في المكروهات (٤) أي فلهم روح وريحان وتبشرهم الملائكة بذلك عند الموت، تقول «أيها الروح الطيبة في الجسد الطيب كنت نعمرينه أخرجني إلى روح وريحان ورب غير غضبان» رواه الإمام أحمد وغيره عن أبي هريرة وغيره - وسيأتي قريباً، قال علي بن طلحة عن ابن عباس ﴿فروح﴾ يقول راحة ﴿وريحان﴾ يقول مستراحة، وكذا قال مجاهد إن «الروح» الاستراحة، وقال أبو حرزة الراحة من الدنيا، وقال سعيد بن جبير والمدى «الروح» الفرح، وعن مجاهد «فروح وريحان» جنة ورعاء، وقال قتادة «فروح» رحمة وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير «وريحان» ورزق، وكل هذه الأقوال متقاربة صحيحة فإن مات مقرباً حصل له جميع ذلك من الرحمة والراحة والاستراحة والفرح والسرور والرزق الحسن ﴿وجنة نعيم﴾ قال أبو العالية لا يفارق «أي لا يموت أحد» من المقربين حتى يؤتى بنصن من ريحان الجنة فيقبض روحه فيه، وقال محمد بن كعب لا يموت أحد من الناس حتى يعلم من أهل الجنة هو أم من أهل النار (٥) أي وأما إن كان المحتضر من المكذبين بالحق الضالين عن الهدى «فتزل من جحيم» أي فالذي يعد له جحيم جهنم وهو الماء الساخن الذي يصهر به ما في بطونهم والجلود، نعوذ بالله من ذلك (٦) قراءة حفص «وتصلية جعيم» أي يزداد عليه من العذاب فوق ما ذاقه من ألم الجحيم أنه يصلى ناراً حامية تغمره من جميع

فَإِذَا بُشِّرَ بِذَلِكَ <sup>(١)</sup> يَكْرَهُ لِقَاءَ اللَّهِ وَاللَّهُ لِلنَّاسِ أَكْرَهُ <sup>(٢)</sup>

(٤) عَنْ عَامِرٍ قَالَ قَالَ شُرَيْحُ بْنُ هَانٍ يَنْمَا أَنَا فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ إِذْ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا يُحِبُّ رَجُلٌ لِقَاءَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَلَا أَبْغَضَ رَجُلٌ لِقَاءَ اللَّهِ إِلَّا أَبْغَضَ اللَّهُ لِقَاءَهُ، فَأَنْتِ عَائِشَةُ فَقُلْتُ، لَيْسَ كَانَ مَا ذَكَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَقًّا لَقَدْ هَلَكْنَا <sup>(٣)</sup> فَقَالَتْ إِنَّمَا هَلَاكُ مَنْ هَلَكَ فِيمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يُحِبُّ رَجُلٌ لِقَاءَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَلَا أَبْغَضَ رَجُلٌ لِقَاءَ اللَّهِ إِلَّا أَبْغَضَ اللَّهُ لِقَاءَهُ، قَالَتْ وَأَنَا أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ، فَهَلْ تَذَرِي لِمَ ذَلِكَ؟ إِذَا حَشَرَ جَ الصَّدْرَ وَطَمَحَ

جهاته نسأل الله السلامة (١) البشرى تكون في الخير والشر وهي في الخير أكثر، وإذا أطلقت اختصت بالخير (٢) معنى الحديث أن الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند النزاع في حالة لا تقبل توبته ولا غيرها، فحينئذ يبشر كل إنسان بما هو صائر إليه وما أعد له ويكشف له عن ذلك، فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله لينتقلوا إلى ما أعد لهم ويحب الله لقاءهم، أي فيجزل لهم العطاء والكرامة، وأهل الشقاء يكرهون لقاءه لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه ويكره الله لقاءهم أي يبعدهم عن رحمته وكرامته ولا يريد ذلك بهم، وهذا معنى كراهته سبحانه لقاءهم، وليس معنى الحديث أن سبب كراهة الله تعالى لقاءهم كراهتهم ذلك، ولا أن حبه لقاء الآخرين حبهم ذلك، بل هو صفة لهم، أفاده النووي  (طب) ورجال إسناده رجال الصحيحين، وله شاهد من حديث عائشة عند الشيخين، ومن حديث أبي هريرة، وسيأتي والله سبحانه وتعالى أعلم

(٤) عن عامر  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة عن مطرف عن عامر - الحديث -  غريبه  (٣) أي لأنه فهم من قوله في الحديث «ولا أبغض رجل لقاء الله إلا أبغض الله لقاءه» أن معنى لقاء الله هو الموت، ومعلوم أن الموت مكروه عند الناس فهم هالكون لذلك (٤) يعني من وصفه ﷺ بالهلاك وبما أن الحديث لم يصرح بهذا فلا محل لفهمه، فإن رسول الله ﷺ لا يود

الْبَصَرُ وَاقْشَعَرَ الْجِلْدُ ، وَتَشَنَّجَتِ الْأَصَابِعُ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ أَبْغَضَ لِقَاءَ اللَّهِ أَبْغَضَ اللَّهُ لِقَاءَهُ .

(٥) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ إِذَا أَحَبَّ الْعَبْدُ لِقَائِي أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ ، وَإِذَا كَرِهَ الْعَبْدُ لِقَائِي كَرِهْتُ لِقَاءَهُ ، قَالَ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ مَا مِثْلُ أَحَدٍ إِلَّا وَهُوَ بِكَرِهَةِ الْمَوْتِ وَيَفْظَمُ بِهِ <sup>(١)</sup> قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِنَّهُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ <sup>(٢)</sup> كُشِفَ بِهِ

(٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، فَلَمَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نَكْرَهُ الْمَوْتَ ، قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ كَرَاهَةً الْمَوْتِ ، وَلَكِنْ الْمَوْتُ مِنْ إِذَا حُضِرَ

إِلَّا مَا فِيهِ سَعَادَةُ الْخَلْقِ فِي الدَّارَيْنِ لَا مَا فِيهِ هَلَاكُهُمْ ﴿ وَقَوْلُهَا وَمَا ذَاكَ ﴾ تَعْنِي وَمَاذَا سَمِعْتَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَذَكَرَ لَهَا الْحَدِيثَ ، فَعَلِمَتْ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ مَا قَالَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا حَقًّا وَلَدَا عِزُّهُ بِقَوْلِهَا ، وَأَنَا أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ ، تَعْنِي النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ أَخَذَتْ تَشْرَحُ لَهُ الْحَدِيثَ فَقَالَتْ « إِذَا حُشِرَ الصَّدْرُ الْخَالِ » الْحُشْرَةُ هِيَ تَرْدُدُ النَّفْسِ فِي الصَّدْرِ وَالْفَرْغَةُ عِنْدَ الْمَوْتِ « وَطُمُوحُ الْبَصَرِ » مَعْنَاهُ ارْتِفَاعُ الْأَجْفَانِ إِلَى فَوْقِ وَتَحْدِيدُ النَّظَرِ « وَاقْشَعَرُّ الْجِلْدِ » قِيَامُ شَعْرِهِ « وَتَشَنُّجُ الْأَصَابِعِ » تَقْبِضُهَا ، وَخَيْفَتُهَا يَكْشِفُ لَهُمْ عَنْ مَصِيرِهِمْ ، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ رَأَى مَنَزَلَتَهُ فِي الْجَنَّةِ ، فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ رَأَى مَنَزَلَتَهُ مِنَ النَّارِ ، فَكَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْحَدِيثِ الْمَاقِبِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿ تَخْرِيجُهُ ﴾ ( ق . نَس . وَغَيْرُهُمْ )

(٥) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ﴿ سَنَدُهُ ﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا يَزِيدُ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - الْحَدِيثُ - ﴿ غَرِيبُهُ ﴾ (١) أَيْ يُخَافُهُ وَيَهَابُهُ لِقَائَهُ (٢) يَعْنِي إِذَا كَانَ وَقْتُ الْمَوْتِ وَهُوَ فِي الْفَرْغَةِ كَشَفَ لَهُ بِمَصِيرِهِ ، فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَلَا يَهَابُ الْمَوْتَ وَلَا يُخْشَاهُ وَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ مُسْتَحَقٌّ لِعُذَابِ اللَّهِ ، وَالْجُزْءُ بِمَا كَمَبَتْ يَدَاهُ ﴿ تَخْرِيجُهُ ﴾ ( خ . ل . نَس . مَذ )

(٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ سَنَدُهُ ﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا ابْنُ أَبِي



جَاءَهُ الْبَشِيرُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا هُوَ صَائِرٌ إِلَيْهِ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَكُونَ قَدْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِنَّ الْفَاجِرَ أَوْ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ جَاءَهُ بِمَا هُوَ صَائِرٌ إِلَيْهِ مِنَ الشَّرِّ وَمَا يَلْقَاهُ مِنَ الشَّرِّ ، فَكَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ

(٧) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ

(٨) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ وَزَادَتْ وَالْمَوْتُ قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ <sup>(١)</sup>

(٩) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا

عدى عن حميد عن أنس « الحديث » **﴿ تخريجه ﴾** أورده الهيثمي ، وقال رواه أحمد وأبو يعلى والبزار ، ورجال أحمد رجال الصحيح

(٧) عن عباد بن الصامت **﴿ سنده ﴾** **﴿ حدثننا ﴾** عبد الله حدثني أبي ثنا عفان وثنا بهز ، قال ثنا همام أنا قتادة عن أنس عن عباد بن الصامت - الحديث **﴿ تخريجه ﴾** (ق . مذ . نس)

(٨) وعن عائشة **﴿ سنده ﴾** **﴿ حدثننا ﴾** عبد الله حدثني أبي ثنا وكيع ثنا زكريا عن طامر عن شريح بن هاني عن عائشة - الحديث **﴿ غريبه ﴾** (١) تريد بذلك أن لقاء الله ليس بمعناه الموت كما فهم بعض الناس ، بل الموت أولاً ؛ ولقاء الله عز وجل بعد البعث من القبور **﴿ تخريجه ﴾** (ق . مذ . نس) وزاد الثماني فقيل يا رسول الله كراهية لقاء الله كراهية الموت ، لكننا نكره الموت ، قال ذلك عند موته ، إذا بشر برحمة الله ومغفرته أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه ، وإذا بشر بعذاب الله كره لقاء الله وكره الله لقاءه

(٩) عن معاذ بن جبل **﴿ سنده ﴾** **﴿ حدثننا ﴾** عبد الله حدثني أبي ثنا علي بن اسحاق أنا عبد الله أنا يحيى بن أيوب أن عبيد الله بن زحر حدثه عن خالد بن أبي صمران عن

يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ إِنْ أَلَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي ؟ فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا ، فَيَقُولُ لِمَ ؟ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ ، فَيَقُولُ قَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي

أبي عباس ، قال قال معاذ بن جبل قال رسول الله ﷺ - الحديث ﴿ نَحْرِبْجِه ﴾ (طب) وفي اسناده عبيد الله بن زحرر « بفتح الزاي وسكون الحاء المهمة » صدوق يخطيء في بعض أحاديثه ﴿ وفي الباب ﴾ عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال قال رسول الله ﷺ أكثروا ذكر هادم اللذات ، يعني الموت فإنه ما كان في كثير إلا قلَّله ولا قليل إلا جزَّاه ، رواه الطبراني بإسناد حسن ﴿ وعن أنس بن مالك ﴾ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ مر بمجاس وم يضحكون ، فقال أكثروا من ذكر هادم اللذات ، أحسبه قال فإنه ما ذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه ولا في سعة إلا ضيقه عليه ، رواه البزار بإسناد حسن والبيهقي باختصار ﴿ وعن أبي ذر رضي الله عنه ﴾ من حديث طويل قال قلت يا رسول الله فما كانت صحف موسى عليه السلام ؟ قال كانت عبرا كلها ، عجبت لمن أيقن بالموت ثم هو يفرح ، عجبت لمن أيقن بالنار ثم هو يضحك ، عجبت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب « أي يتعب » عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم اطمأن إليها . وعجبت لمن أيقن بالحساب غدا ثم لا يعمل - رواه ابن حبان في صحيحه وغيره ﴿ وعن أبي سعيد الخدري ﴾ رضي الله عنه قال دخل رسول الله ﷺ مصلاه فرأى ناسا يكثثون « أي يضحكون والكثث ظهور الاسنان للضحك » فقال أما انكم لو أكثرتم ذكر هادم اللذات لفعلكم عما أرى الموت ، فأكثروا ذكر هادم اللذات الموت ، فإنه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم فيه فيقول ، أنا بيت الغربة . وأنا بيت الوحدة . وأنا بيت التراب . وأنا بيت الدود « الحديث » رواه البيهقي والترمذي مطولا ، وقال الترمذي حديث حسن غريب ﴿ وعن ابن عمر رضي الله عنهما ﴾ قال « أتيت النبي ﷺ حاشر عشرة فقام رجل من الأنصار فقال يا نبي الله من أكيس الناس وأحزم الناس ؟ قال أكثرهم ذكرا للموت وأكثرهم استعدادا للموت ، أولئك الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة - رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والطبراني في الصغير بإسناد حسن ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب فيها الحث على الاكثار من ذكر الموت « لأنه يزهد في الدنيا » والاستعداد له بالأعمال الصالحة التي تقرّب العبد من ربه واجتناب الأعمال الطالحة التي تبعد عنه عن الرحمة ﴿ وفيها ﴾ التحذير من الاغترار بالدنيا والركون إليها ﴿ وفيها ﴾ تبشير المؤمن برؤية ما أعدّه الله له من النعيم المقيم في الجنة قبل

## (٢) باب ما جاء في حسن الظن بالله عز وجل ومسه الخاتمة

(١٠) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثٍ، أَلَا لَا يَمُوتَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ<sup>(١)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ)<sup>(٢)</sup> قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ، فَإِنْ قَوْمًا قَدْ أَرَادَاهُمْ<sup>(٣)</sup> سُوءَ ظَنِّهِمْ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ «وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ»<sup>(٤)</sup>

خروج روحه ، فعند ذلك يرغب في الموت استعجالا للقاء ربه ، وبمكس ذلك أهل الشقاوة وفيها غير ذلك كثير ، نسأل الله السلامة من كل مكروه آمين

(١٠) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه **قَدْ شَأْنُ** عبد الله حدثني أبي ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش ح وابن نمير عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر - الحديث « **غريبه** » (١) قال العلماء هذا تحذير من القنوط وحث على الرجاء عند الخاتمة ، ومعنى حسن الظن بالله تعالى أنه يظن أنه يرحمه ويعفو عنه ، قالوا وفي حالة الصحة يكون خائفا راجيا ويكونان سواء ، وقيل يكون الخوف أرجح ، فاذا دنت أمارات الموت غلب الرجاء أو محضه ، لأن مقصود الخوف الانكفاف عن المعاصي والقبائح والحرص على الاكثار من الطاعات والأعمال ، وقد تعذر ذلك أو معظمه في هذا الحال فاستحب إحسان الظن المتضمن للافتقار إلى الله تعالى والأذعان له ، ويؤيده حديث « يبعث كل عبد على مامات عليه » رواه مسلم ، قال العلماء معناه يبعث على الحالة التي مات عليها ، أفاده النووي **وقال الخطابي** إِنَّمَا يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ مَنْ حَسَّنَ عَمَلَهُ ، فكانه قال أحسنوا أعمالكم يحسن ظنكم بالله ، فإن من ساء عمله ساء ظنه ، وقد يكون أيضا حسن الظن بالله من ناحية الرجاء وتأميل العفو ، والله جواد كريم - لا آخذنا الله بيسوء أفعالنا ، ولا وكلنا إلى حسن أعمالنا برحمته اهـ (٢) سنده **قَدْ شَأْنُ** عبد الله حدثني أبي ثنا النضر بن اسماعيل القاص وهو أبو المغيرة ثنا ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر « قال قال رسول الله ﷺ لَا يَمُوتَنَّ - الحديث » (٣) أي أهلكهم (٤) هذه آية من كتاب الله عز وجل في سورة حسم السجدة استشهد بها النبي ﷺ على أن سوء الظن بالله عز وجل يوجب الهلاك لصاحبه ، وهي متعة للآية التي قبلها وهي « وما كنتم تعترون أن يشهد عليكم جمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون ، وذلك ظنكم الآية » **تخرجه**

(١١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي إِذَا ظَنَّنِي خَيْرًا فَلَهُ، وَإِنْ ظَنَّنِي شَرًّا فَلَهُ

(١٢) عَنْ حَبِيبَانَ أَبِي النَّضْرِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ وَائِلَةَ بِنِ الْأَسْقَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى أَبِي الْأَسْوَدِ الْجُرَشِيِّ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَجَلَسَ، قَالَ فَأَخَذَ أَبُو الْأَسْوَدِ يَمِينِ وَائِلَةَ فَمَسَحَ بِهَا عَلَى عَيْنَيْهِ وَوَجْهِهِ لِيَجْعَتَ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ <sup>(١)</sup> فَقَالَ لَهُ وَائِلَةُ، وَاحِدَةً أَسَأَلْتُكَ عَنْهَا، قَالَ وَمَا هِيَ؟ قَالَ كَيْفَ ظَنَنْتَ بَرَبَّكَ؟ قَالَ فَقَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ وَأَشَارَ بِرَأْسِهِ حَسَنٌ، قَالَ وَائِلَةُ أَبْشِرْ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ

(١٣) عَنْ عُمَرَ الْجُمَيْ <sup>(٢)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا أَرَادَ

أَخْرَجَ الطَّرِيقَ الْأَوَّلِيَّ مِنْهُ (م . د . ج ه . هـ) وَأَخْرَجَ نَحْوَ الطَّرِيقِ الثَّانِيَةِ (ع ب) وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا (١١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سند حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا حَسَنُ بْنُ مُوسَى ثَنَا ابْنُ لُحَيْعَةَ ثَنَا أَبُو يُونُسَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - الْحَدِيثُ تخریجه (ق) وَلَقَطَهُمَا «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ حَيْثُ يَذْكُرُنِي»

(١٢) عَنْ حَبِيبَانَ أَبِي النَّضْرِ سند حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ «يَعْنِي ابْنَ أَبِي الْمَائِبِ» قَالَ حَدَّثَنِي حَبِيبَانُ أَبُو النَّضْرِ «الْحَدِيثُ» غريبه (١) يَرِيدُ التَّبَرُّكَ بِمَسْحِ يَدِ وَائِلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّهُا مَسَّتْ يَدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ الْبَيْعَةِ تخریجه (ج ب : هـ) وَرِجَالُهُ ثَقَاتٌ، وَأَوْرَدَهُ الْمِثْنِيُّ وَقَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَرِجَالُ أَحْمَدَ ثَقَاتٌ

(١٣) عَنْ عُمَرَ الْجُمَيْ سند حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا حَيُّوَةُ بْنُ مُرَيْجٍ وَبُزَيْدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَا ثَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنِي بِحَيْرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ ثَنَا جَبْرِ بْنُ قَعْبَرٍ أَنَّ عُمَرَ الْجُمَيْ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الْخ غريبه (٢) هَكَذَا بِالْأَصْلِ الْجُمَيْ آخِرُهُ عَيْنُ مَهْمَلَةٍ، قَالَ الْخَافِظُ فِي الْأَصَابَةِ ذَكَرَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ وَتَبِعَهُ جَمَاعَةٌ، وَذَكَرَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الْأَكْمَالِ، وَجُزِمَ بِأَنَّهُ لَهُ مَحَبَّةٌ وَمَدَارٌ حَدِيثُهُ عِنْدَ أَحْمَدَ

اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا أَسْتَعْمَلَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ مَا أَسْتَعْمَلَهُ؟<sup>(١)</sup>  
 قَالَ يَهْدِيهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ قَبْلَ مَوْتِهِ؛ ثُمَّ يَقْبِضُهُ عَلَى ذَلِكَ<sup>(٢)</sup>  
 (١٤) عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَقِيقِ الْخُزَاعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا أَسْتَعْمَلَهُ؛ قِيلَ وَمَا  
 أَسْتَعْمَلَهُ؟ قَالَ يُفْتَحُ لَهُ كَمَلٌ صَالِحٌ بَيْنَ يَدَيْ مَوْتِهِ حَتَّى يَرْضَى<sup>(٣)</sup> عَنْهُ مَنْ حَوْلَهُ  
 (١٥) عَنْ أَبِي عِنَبَةَ الْخَوْلَانِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

ومطين وابن أبي عاصم والبعغوي وابن السكن والطبراني عن بقية عن بحير بن سعد عن خالد  
 ابن معدان عن جبير بن نفير عن عمر الجمعي حدثهم أن رسول الله ﷺ قال إذا أراد الله  
 بعبد خيراً استعمله قبل موته «الحديث» قال ابن السكن يقال اسمه عمرو بن الحق، وقال  
 البغوي يقال إنه وهم من نفسه، وبذلك جزم أبو زرعة الدمشقي، وقد رواه ابن حبان في  
 صحيحه من طريق عبد الرحمن بن بحير بن بقية عن أبيه فقال عن عمرو بن الحق، وكذلك  
 رواه الطبراني من طريق زيد بن واقد عن جبير بن نفير، وإنما لم أجزم بأنه غلط لمقام  
 الاحتمال اهـ ﴿قلت﴾ عمرو بن الحق عند الإمام أحمد غير عمر الجمعي وله حديث في  
 الباب، سيأتي بعد هذا ﴿غريبه﴾ (١) أي ما معنى استعمله؟ أو كيف يستعمله  
 (٢) أي وهو متلبس بذلك العمل الصالح أو يكون آخر عمله في الدنيا (وقد ورد) «من  
 مات على شيء بعثه الله عليه» وسيأتي في الباب عن جابر ﴿تخرجه﴾ (طب) والبعغوي  
 وابن السكن، وفي إسناده لين، لكن يعضده ما بعده

(١٤) «عن عمرو بن الحق» سنده ﴿حديثنا﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا زيد  
 ابن الحباب ثنا معاوية بن صالح حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن عمرو  
 ابن الحق الخزاعي «الحديث» ﴿غريبه﴾ (٣) بضم الياء التحتية والفاعل الله،  
 ويجوز فتحها والفاعل من حوله أي من أهله وجيرانه ومعارفه، فيبرءون ذمته ويثنون  
 عليه خيراً فيجيز الرب عز وجل شهادتهم ﴿تخرجه﴾ (حب. ك) وصح إسناده  
 وأقره الذهبي على ذلك، لكن بلفظ عمله بدل استعمله، وسيأتي معنى عمله في الحديث التالي  
 (١٥) عن أبي عنبَةَ الْخَوْلَانِيِّ سنده ﴿حديثنا﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا  
 سريج بن النعمان قال حدثنا بقية عن محمد بن زياد الألهاني قال حدثني أبو عنبَةَ قال سريج

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا عَسَلَهُ<sup>(١)</sup> قِيلَ وَمَا عَسَلَهُ قَالَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُ عَمَلًا صَالِحًا قَبْلَ مَوْتِهِ ، ثُمَّ يَقْبِضُهُ عَلَيْهِ

(١٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ مَاتَ عَلَى شَيْءٍ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

(١٧) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَسْنَدْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِلَى صَدْرِي<sup>(٢)</sup> فَقَالَ ، مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ابْتِغَاءً وَجْهِ اللَّهِ<sup>(٣)</sup> خُتِمَ لَهُ بِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءً وَجْهِ اللَّهِ خُتِمَ لَهُ بِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ<sup>(٤)</sup> ، وَمَنْ تَصَدَّقَ

وله صحبة قال قال رسول الله ﷺ «الحديث» ﴿غريبه﴾ (١) العسل طيب النماء مأخوذ من العمل ، يقال عَسَلَ الطعام يَعْمَلُهُ إِذَا جَمَلَ فِيهِ الْعَمَلُ ، شبه ما رزقه الله من العمل الصالح الذي طاب به ذكره بين قومه بالعسل الذي يجعل في الطعام فيحلوا به ويعطيب (نه) ﴿تخرجه﴾ (طب) وروى نحوه الحاكم في المستدرک عن عمرو بن الحمق وصححه إسناده ، وأقره الذهبي

(١٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ سَنَدَهُ ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا أَبُو معاوية ثَنَا بعض أصحابنا عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر «الحديث» ﴿تخرجه﴾ (ك) ولفظه «يبعث كل عبد على مامات عليه» وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجه البخاري ﴿قلت﴾ وأقره الذهبي

(١٧) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ سَنَدَهُ ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا حُصَيْنٌ وَعَفَانٌ قَالَا ثَنَا حماد بن سلمة عن عثمان البتي عن نعيم قال عفان في حديثه ابن أبي هند عن حذيفة قال أسندت النبي ﷺ «الحديث» ﴿غريبه﴾ (٢) الظاهر والله أعلم أن ذلك كان في مرض موت النبي ﷺ (٣) أى مخلصا في ذلك لا يقصد به رياء ولا سمعة «وقوله ختم له بها» أى إن كانت آخر كلامه كما في رواية عند مسلم والأمام أحمد وغيرهما بلفظ «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة» أى لا بد له من دخولها أما ممجلا معافى ، وأما مؤخرا بعد عقابه ﴿قال النووي رحمه الله﴾ ويجوز في حديث «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة» أن يكون خصوصا لمن كان هذا آخر نطقه وخاتمة لفظه ، وإن كان قيل مغلطاً فيكون سببا لرحمة الله تعالى إياه ونجاة رأسه من النار ونجدة عليه بخلاف من لم يكن ذلك آخر كلامه من الموحدين المخلصين اهـ (٤) أى إن كان آخر

بِصَدَقَةِ ابْتِغَاءِ وَجْهِ اللَّهِ خُيِّمَ لَهُ بِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ

### (٣) باب كراهة نمني الموت وفضل طول العمر مع مسمة العمل

(١٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ

أَيَّامُهُ مِنَ الدُّنْيَا ، وَكَذَلِكَ يُقَالُ فِي الصَّدَقَةِ ، إِنْ كَانَتْ آخِرُ أَعْمَالِهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
 تَحْرِيجُهُ ﷺ لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ بِهَذَا السِّيَاقِ لَعَلَّيْهِ الْإِمَامُ أَحْمَدُ ، وَسَنَدُهُ جَيِّدٌ ﷺ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ ﷺ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِعَبْدَيْنِ إِلَى النَّارِ ، فَلَمَّا وَقَفَ أَحَدُهُمَا عَلَى  
 شَفْعَتِهَا التَّفَتَّ ، فَقَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنْ كَانَ ظَنِّي بِكَ لِحَسَنِ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَدُّوهُ فَأَنَا عِنْدَ  
 ظَنِّكَ بِي فَغَفَرَ لَهُ ، وَفِي لَفْظِ رَدُّوهُ ، أَنَا عِنْدَ حَسَنِ ظَنِّ عَبْدِ بِي - رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ ﷺ وَعَنْ  
 طَائِفَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ﷺ مَرْفُوعًا إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا قَبِضَ لَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِعَامٍ مُلْكًا يَمُدُّهُ  
 وَيُوفِّقُهُ حَتَّى يُقَالَ مَاتَ بِخَيْرٍ مَا كَانَ ، فَإِذَا حُضِرَ وَرَأَى ثَوَابَهُ اشْتَاقَتْ نَفْسُهُ فَذَلِكَ حِينَ أَحَبَّ  
 لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ شَرًّا قَبِضَ لَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِعَامٍ شَيْطَانًا فَأُضِلَّهُ  
 وَفَتَنَهُ حَتَّى يُقَالَ مَاتَ بِشَرٍّ مَا كَانَ عَلَيْهِ ، فَإِذَا حُضِرَ وَرَأَى مَا أُعِدَّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ جَزَعَتْ  
 نَفْسُهُ فَذَلِكَ حِينَ « كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ » رَوَاهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ﷺ الْأَحْكَامُ ﷺ  
 فِي أَحَادِيثِ الْبَابِ التَّحْذِيرُ مِنَ الْقَنُوطِ وَالْحَثُّ عَلَى الرَّجَاءِ عِنْدَ الْخَاطِئَةِ وَتَحْسِينُ الظَّنِّ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
 وَتَقْدِيمُ مَعْنَى ذَلِكَ فِي الشَّرْحِ ﷺ وَفِيهَا أَيْضًا ﷺ إِثَارَةُ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا بِالْأَكْثَارِ مِنَ الْأَعْمَالِ  
 الصَّالِحَةِ وَالْمُتَابَرَةِ عَلَيْهَا خَوْفًا مِنْ هَجُومِ الْمَوْتِ بَغْتَةً فَإِنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى شَيْءٍ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ كَأَنَّهُ أَحَادِيثُ  
 الْبَابِ عَنْ جَابِرٍ ، وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ  
 لِقَاءَهُ ﷺ قَالَ الْخَطَّابِيُّ ﷺ اللَّقَاءُ يَقَعُ عَلَى أَوْجِهِ ، مِنْهَا الْمَعَايِنَةُ ﷺ وَمِنْهَا ﷺ الْبَعْثُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى « الَّذِينَ  
 كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ » ﷺ وَمِنْهَا ﷺ الْمَوْتُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى « مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ  
 لَآتٍ » وَقَوْلُهُ (قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَقْرُونَ مِنْهُ فَأَنَّهُ مُلَاقِيكُمْ) ﷺ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ ﷺ فِي النِّهَايَةِ  
 الْمُرَادُ بِلِقَاءِ اللَّهِ هُنَا الْمَصِيرُ إِلَى الدَّارِ الْآخِرَةِ وَطَلَبُ مَا عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَيْسَ الْغَرَضُ بِهِ الْمَوْتُ لِأَنَّ  
 كُلَّ يَكْرَهِهِ ، فَمَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَهَا أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، وَمَنْ آرَهَا وَرَكَّنَ إِلَيْهَا كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ  
 لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَصِلُ إِلَيْهِ بِالْمَوْتِ اهـ ﷺ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ ﷺ مَعْنَى مَحَبَّةِ الْعَبْدِ لِلِقَاءِ اللَّهِ إِثَارَةُ الْآخِرَةِ  
 عَلَى الدُّنْيَا ، فَلَا يَحِبُّ اسْتِمْرَارَ الْإِقَامَةِ فِيهَا بَلْ يَسْتَمِدُّ لِلْإِرْتِمَالِ عَنْهَا ، وَالْكَرَاهَةُ بِضَدِّ ذَلِكَ اهـ  
 ﷺ وَفِيهَا ﷺ إِنْ مَنْ مَاتَ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ كَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى حَسَنِ الْخَاطِئَةِ وَقَبُولِهِ عِنْدَ اللَّهِ  
 وَدُخُولِهِ الْجَنَّةَ - نَعْمَالُ اللَّهِ أَنْ لَا يَحْرِمَنَا مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ مَعَ الْمَابِقِينَ آمِينَ  
 (١٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ سَنَدُهُ ﷺ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا رَوْحُ ثَنَا

لَا يَتَمَنَّ (١) أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرِّ أَصَابِهِ ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَأَعْلَا (٢) فَلْيَقُلْ  
 اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي ، وَتَوَفَّنِي مَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي (٣)  
 (١٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَمَنَّ  
 أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ (٤) إِنَّهُ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ انْقَطَعَ

شعبة قال سمعت ثابتاً البناني قال سمعت أنس بن مالك « الحديث » **غريبه**  
 (١) لفظ البخاري ومسلم لا يتمنين بنون التوكيد ، كما في رواية أخرى عند الامام أحمد  
 أيضا والخطاب للصحابة ، والمراد هم ومن بعدهم من المسلمين عموما « وقوله من ضر أصابه »  
 جملة جماعة من السلف على الضر الديني ، فان وجد الضر الآخروي بأن خشى فتنة في  
 دينه لم يدخل في النهي ، ويمكن أن يؤخذ ذلك من رواية ابن حبان « لا يتمنين أحدكم  
 الموت لضر نزل به في الدنيا » على أن لفظ ( في ) في هذا الحديث سببي أي بسبب أمر من  
 الدنيا ، وقد فعل ذلك جماعة من الصحابة ، ففي الموطأ عن عمر « اللهم كبرت سني وضعفت  
 قوتي وانتشرت رعيي فاقبضني إليك غير مضيع ولا مفرط » ومما جاء صريحا في ذلك حديث  
 معاذ عند أبي داود ، وصححه الحاكم في القول في دبر كل صلاة وفيه « وإذا أردت بقوم  
 فتنة فتوفني إليك غير مفتون » (٢) في رواية أخرى « فان كان ولا بد متمنيا فليقل الخ »  
 وفيه ما يصرف الأمر عن حقيقته من الوجوب أو الاستحباب ويدل على أنه لمطلق الأذن ،  
 لأن الأمر بعد الحظر لا يبقى على حقيقته ، وقريب من هذا العميق ما أخرجه أصحاب السنن  
 وغيرهم من حديث المقدم بن معديكرب « حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه ، فان كان ولا بد  
 فثلك للطعام - الحديث » أي إذا كان لا بد من الزيادة على اللقيات فيقتصر على الثلث فهو  
 أذن بالاعتصار على الثلث لا أمر يقتضي الوجوب ولا الاستحباب (٣) الظاهر أن هذا  
 التفصيل يشمل ما إذا كان الضر دينيا أم دنيويا ، وهو يدل على أن النهي عن تمنى الموت  
 مقيد بما إذا لم يكن على هذه الصيغة ، لأن في التمني المطلق نوع اعتراض ومراغمة للقدر  
 المحتوم ، وفي هذه الصورة المأمور بها نوع تفويض وتعليم للقضاء ، والله سبحانه وتعالى  
 أعلم **تخرجه** ( ق . د . نس . مذ . حق )

(١٩) عن أبي هريرة **سنده** **حديثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق  
 ابن همام ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا به أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ  
 « الحديث » **غريبه** (٤) قال الحافظ هو قيد في الصورتين ومفهومه أنه



عَمَلُهُ<sup>(١)</sup> وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا خَيْرًا « وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقِ ثَانٍ »<sup>(٢)</sup>  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَمَنَّى<sup>(٣)</sup>  
 أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ ، إِمَّا مُسِيءٌ فَيَسْتَغْفِرُ أَوْ مُحْسِنٌ فَيَزِدَادُ<sup>(٤)</sup>

إذا حله لا يمنع من تمنيه رضا بقاء الله ولا من طلبه من الله لذلك وهو كذلك اهـ ( ١ ) قال  
 النووي في شرح مسلم هكذا هو في بعض النسخ « يعني نسخ مسلم » عمله وفي كثير منها  
 أمه وكلاهما صحيح ، لكن الأول أجود وهو المتكرر في الأحاديث ، والله أعلم اهـ .  
 وقال الحافظ فيه إشارة إلى أن المعنى في النهي عن تمنى الموت والدعاء به ، هو انقطاع  
 العمل بالموت فإن الحياة يتسبب منها العمل والعمل يحصل زيادة الثواب ، ولو لم يكن  
 إلا استمرار التوحيد فهو أفضل الأعمال اهـ ( ٢ )  سنده  حديثنا عبد الله  
 حدثني أبي ثنا روح ثنا محمد بن أبي حفصة ثنا ابن شهاب عن أبي عبيد مولى عبد الرحمن  
 ابن عوف عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « الحديث » ( ٣ ) قال الحافظ كذا  
 للأكثر باثبات التحتانية ، وهو لفظ نفى بمعنى النهي ووقع في رواية الكشميهني لا يتمنى  
 على لفظ النهي ، ولا يتمنين ، وكذا هو في رواية هام عن أبي هريرة زيادة نون التأكيد اهـ  
 ( ٤ ) استشكل بأنه قد يعمل السيئات فيزيده عمره شرًا  قال الحافظ  وأجيب بأجوبة  
 ( أحدها ) حمل المؤمن على الكامل وفيه بُعد ( والثاني ) أن المؤمن يصدد أن يعمل ما يكفر  
 ذنوبه ، إماما من اجتناب الكبائر ، وإماما من فعل حسنات آخر قد تقاوم بتضعيفها سيئاته ،  
 وما دام الإيمان باق فالحسنات بصدد التضعيف ، والسيئات بصدد التكفير ( والثالث )  
 يقيد ما أطلق في هذه الرواية بما وقع في رواية الباب ( يعني عند البخاري ) من الترجي  
 حيث جاء بقوله « لعلمه » والترجي مشعر بالوقوع غالبًا لاجزما ، فخرج الخير يخرج تحمين الظن  
 بالله وأن المحسن يرجو من الله الزيادة بأن يوفقه للزيادة من عمله الصالح ، وأن الممسيء لا ينبغي  
 له القنوط من رحمة الله ولا قطع رجائه ، أشار إلى ذلك شيخنا « يعني المراقى » في شرح  
 الترمذي ، وبذل على أن قصر العمر قد يكون خيرا للمؤمن حديث أنس الذي في أول الباب  
 « وتوفى إذا كانت الوفاة خيرا » وهو لا يناق حديث أبي هريرة ( أن المؤمن لا يزيده عمره  
 الا خيرا » إذا حمل حديث أبي هريرة على الأغلب ومقابله على النادر اهـ  تخريجهم   
 ( ق . حق . نس . وغيرهم ) ولفظه عند البخاري من حديث أبي هريرة أيضا « سمعت  
 رسول الله ﷺ يقول لن يدخل أحدا عمله الجنة ، قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ قال

(٢٠) عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ <sup>(١)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ وَهُوَ يَشْتَكِي فَمَنَى الْمَوْتَ، فَقَالَ يَا عَبَّاسُ يَا أَعْمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا تَتَمَنَّ الْمَوْتَ، إِنْ كُنْتَ مُحْسِنًا تَزِدَادُ إِحْسَانًا إِلَى إِحْسَانِكَ خَيْرٌ لَكَ، وَإِنْ كُنْتَ مُسِيئًا فَإِنْ تَوَخَّرَ نَسْتَعْتِبُ <sup>(٢)</sup> خَيْرُكَ، فَلَا تَمَنَّي الْمَوْتَ « وَفِي رِوَايَةٍ » وَإِنْ كُنْتَ مُسِيئًا فَإِنْ تَوَخَّرَ نَسْتَعْتِبُ مِنْ إِسَاءَتِكَ خَيْرٌ لَكَ

ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله بفضله ورحمة فسدوا وقاربوا، ولا يتمنى أحدكم الموت أما محسنا فلعله أن يزاد خيرا وأما مميئا فلعله أن يستعيب « أي يرجع عن موجب العتب عليه (٢٠) عن أم الفضل <sup>سند</sup> حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو سلمة الخزاعي قال أنا ليث ويونس قال ثنا ليث يعني ابن سعد عن يزيد بن الهاد عن هند بنت الحارث عن أم الفضل - الحديث - <sup>غريب</sup> (١) اسمها لبابة بتخفيف الموحدة بنت الحارث بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها نون الهلالية، أم الفضل زوج العباس بن عبد المطلب وأخت ميمونة زوج النبي ﷺ ولدت للعباس ستة رجال لم تلد امرأة مثلهم الفضل . وعبد الله . ومعبد . وعبيد الله . وقم . وعبد الرحمن، قال ابن حبان ماتت بعد العباس في خلافة عثمان رضي الله عنهم (٢) أي تسترضى الله عز وجل بالاقلاع والاستغفار، والاستعتاب طلب الاعتساب والهمزة للزالة أي يطلب إزالة العتاب، عاتبة لآمه وأعتبه أزال عتابه <sup>قال الكرمانى</sup> وهو مما جاء على غير القياس إذ الاستفعال إنما ينبى من الثلاثى لا من المزيد فيه انتهى <sup>قال الحافظ</sup> وظاهر الحديث انحصار حال المكلف فى هاتين الحالتين، وبقي قسم ثالث وهو أن يكون مغلطا فيستمر على ذلك أو يزيد إحسانا أو يزيد إساءة أو يكون مقلبا مسيئا أو يكون مسيئا فيزداد إساءة <sup>والجواب</sup> أن ذلك خرج مخرج الغالب، لأن غالب حال المؤمنين ذلك، ولا سيما والمخاطب بذلك شفاها الصحابة، قال وقد خطرلى فى معنى الحديث أن فيه إشارة إلى تغليب المحسن بإحسانه، وتحذير المسيء من إساءته، فكأنه يقول من كان محسنا فليترك تمنى الموت وليستمر على إحسانه والازدياد منه، ومن كان مسيئا فليترك تمنى الموت وليقلع عن الإساءة لئلا يموت على إساءته فيكون على خطر، وأما من عدا ذلك ممن تضمنه التقسيم فيؤخذ حكمه من هاتين الحالتين إذ لا انفكاك عن أحدهما، والله أعلم اهـ <sup>تخرجه</sup> (عل . طب . ك) وقال صحيح على شرطهما <sup>قلت</sup> وأقره الذهبي

(٢١) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَّرْنَا وَرَفَقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَا لَيْتَنِي مِتُّ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَعِنْدِي تَتَمَنَّى أَلَمُوتَ؟ فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ <sup>(١)</sup> ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنْ كُنْتَ خَلِقتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عُمُرُكَ أَوْ حَسُنَ مِنْ عَمَلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ

(٢٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَمْنُوا <sup>(٢)</sup> أَلَمُوتَ فَإِنَّ هَوْلَ الْمَطْلَمِ <sup>(٣)</sup> شَدِيدٌ، وَإِنْ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عُمُرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ الْإِنَابَةَ

(٢١) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ سنده حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا أَبُو الْمَغيرة ثنا معان بن رفاعه حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ عَنِ الْقَاسِمِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ - الْحَدِيثُ - غريبه (١) أَيْ رَدَّدَ النَّبِيُّ ﷺ قَوْلَهُ «يَا سَعْدُ أَعِنْدِي تَتَمَنَّى الْمَوْتَ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَا اسْتِعْظَامَهُ ذَلِكَ مِنْ سَعْدٍ لِأَنَّهُ فِي تَمَنَّى الْمَوْتَ تَقْصِيرًا لِلْأَجْرِ الْمَزِيدِ وَالْدرجاتِ الَّتِي يَتَحَصَّلُ عَلَيْهَا بِطُولِ الْعُمُرِ وَكَثْرَةِ الْعَمَلِ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا الْمَعْنَى مَا فِي حَدِيثِ جَابِرِ الْآتِي بَعْدَهُ «وَإِنْ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عُمُرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ الْإِنَابَةَ» وَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرَةَ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ، وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ بَلْفَظٍ «إِنْ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ؟ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ» وَسَيَأْتِي نَدَ الْأُمَامِ أَحْمَدُ أَيْضًا فِي الْبَابِ التَّالِي تخرجه (طَب) وَفِي إِسْنَادِهِ عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ الْأَلْهَانِيُّ يَخْتَلِفُ فِيهِ، لَكِنْ يَعْضِدُهُ حَدِيثُ أَنَسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ (٢٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ سنده حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا أَبُو طَامِرٍ وَأَبُو أَحْمَدَ قَالَا ثنا كَثِيرُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنِي الْحَارِثُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَبُو أَحْمَدَ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - الْحَدِيثُ - غريبه (٢) (بَفَتْحِ) أَوَّلِهِ وَثَانِيهِ وَثَالِثِهِ مُعَدَّدًا وَهِيَ عَلَى حَذْفِ أَحَدِي التَّاءِ وَأَصْلُهُ تَتَمَنَّوْا، وَثَبَّتَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ (٣) الْمَطْلَعُ بِضَمِّ الْمِيمِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ مَا يُطْلَعُ عَلَيْهِ الْعَبْدُ مِنْ أَحْوَالِ الْبَرْخِ ثُمَّ مِنْ أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ، فَلَيْسَ فِي تَمَنَّى الْمَوْتِ إِلَّا تَمَنَّى الشَّدَائِدَ؛ فَالْخَيْرُ فِي طُولِ الْعُمُرِ وَالرَّجُوعِ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى؛ لَا فِي تَمَنَّى الْمَوْتِ الَّذِي يُضَيِّعُ هَذَا الْخَيْرَ الَّذِي هُوَ سَبَبُ لِرَفْعِ الشَّدَائِدِ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ تخرجه (بِز. هَق) وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ

(٢٣) عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ حَارِثَةَ <sup>(١)</sup> قَالَ أَتَيْنَا خُبَابًا <sup>(٢)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَمُودُهُ <sup>(٣)</sup> فَقَالَ لَوْ لَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَمَنَيْتُهُ <sup>(٤)</sup>

(٢٤) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا وَجَعٌ وَأَنَا أَقُولُ ، اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَجَلِي قَدْ حَضَرَ فَأَرْحَنِي ، وَإِنْ كَانَ أَجَلًا فَأَرْفَعْنِي ، وَإِنْ كَانَ بَلَاءًا فَصَبِّرْنِي ، قَالَ مَا قُلْتِ ؟ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ فَضَرَ بَنِي بَرَجِلِهِ ، فَقَالَ مَا قُلْتِ ؟ قَالَ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ اللَّهُمَّ عَافِهِ أَوْ أَشْفِهِ « وَفِي رِوَايَةٍ <sup>(٥)</sup> اللَّهُمَّ أَشْفِهِ بِدُونِ شَيْءٍ » قَالَ فَمَا اسْتَشْكَيْتُ ذَلِكَ الْوَجَعَ بَعْدُ <sup>(٦)</sup>

(٢٣) عن أبي إسحاق سنده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أسود بن عامر ثنا شريك عن أبي إسحاق عن حارثة « الحديث » غريبه <sup>(١)</sup> هو ابن مضرب بتشديد الراء المكسورة تابعي ثقة ، وثقة ابن معين وغيره ، وغلط من نقل عن المديني أنه تركه <sup>(٢)</sup> بموحدين الأولى منقولة ، ابن الأرت بتشديد التاء المنتهية مولى بني زهرة التميمي الصحابي أبو عبد الله ، من السابقين إلى الإسلام ، كان يعذب في الله وشهد بدرا ثم نزل الكوفة ومات بها سنة سبع وثلاثين <sup>(٣)</sup> أي لأنه كان مريضا وقد اكتوى سبعا وكان في شدة الألم ، كما يستفاد من حديث آخر عند الإمام أحمد والبخاري ، وسيأتي في ترجمة خباب بن الارت من كتاب مناقب الصحابة إن شاء الله تعالى وذكره البخاري في كتاب التمني من صحيحه <sup>(٤)</sup> إنما لم يتمن الموت مع شدة تألمه من المرض لأنه سمع من رسول الله ﷺ النهي عن ذلك ، ولولا ذلك لتمنى الموت ليسترخ من الألم رضى الله عنه تخرجه <sup>(٥)</sup> ( ق . مذ . نس . حق )

(٢٤) عن علي رضى الله عنه سنده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى عن شعبة ثنا عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي رضى الله عنه - الحديث » غريبه <sup>(٥)</sup> أي في رواية أخرى للإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى <sup>(٦)</sup> فيه أن دماؤه ﷺ لا يرد ، وفيه منقبة لعلي رضى الله عنه ومعجزة للنبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تخرجه لم أقف عليه لغير الإمام أحمد وسنده جيد

(٢٥) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَتْ فُلَانَةٌ وَأُسْتَرَأَحْتُ، فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ <sup>(١)</sup> وَقَالَ، إِنَّمَا يَسْتَرِيحُ مَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ <sup>(٢)</sup> « وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ غُفَرٍ لَهُ »

(٢٥) عن عائشة رضي الله عنها سند صحيح حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى قال أنا ابن لهيعة وقتيبة بن سعيد قال ثنا ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة - الحديث غريبه (١) إنما غضب النبي ﷺ من قول بلال « ماتت فلانة واستراحت » لأن ما كل من مات استراح ، فقد يكون الموت شقاء على صاحبه إذا كان مفرطاً فيما أوجبه الله عليه ولأن مصير الإنسان لا يعلمه إلا الله مهما كان صالحاً (٢) أي من دخلها فعلاً أو علم دخوله بوحى من الله عز وجل ؛ وكذا يقال في المغفرة ، أما من لم يعلم حاله فأمره مفوض إلى الله عز وجل ، ولا يجوز التكهن بمصيره والله أعلم تخرجه (ش . طس . وابن عساكر) وحسنه الحافظ السيوطي الأحكام أحاديث الباب تدل على كراهة تمنى الموت لضرر نزول بالمتمنى من مرض أو وفاة أو محنة من عدو أو نحو ذلك من مشاق الدنيا ؛ فأما إذا خاف ضرراً في دينه أو فتنة فيه فلا كراهة فيه لمفهوم أحاديث الباب ، وقد فعل هذا الثاني خلافاً من السلف عند خوف الفتنة في أديانهم ، وفيها أنه إن خالف ولم يصبر على حانه في بلواه بالمرض ونحوه فليقل اللهم أحيني إن كانت الحياة خيراً إلى الخ ، والأفضل الصبر والسكون للقضاء ، أفاده النووي وقال ابن التين قيل إن النهي منسوخ بقول يوسف « توفني مسلماً وألحقني بالصالحين » وبقول سليمان « وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين » وبحديث عائشة ( قالت سمعت النبي ﷺ وهو مستند إلى يقول ، اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى ) رواه البخاري وغيره وبداء عمر بالموت وغيره ، قال وليس الأمر كذلك لأن هؤلاء إنما سألوا ما قارب الموت قال الحافظ وقد اختلف في مراد يوسف عليه السلام ؛ فقال قتادة لم يتمن الموت أحد إلا يوسف حين تكاملت عليه النعم وجمع له الشمل اشتاق إلى لقاء الله ، أخرجه الطبراني بسند صحيح عنه ، وقال غيره بل مراده توفني مسلماً عند حضور أجلي ؛ كذا أخرجه ابن أبي حاتم عن الضحاك بن مزاحم ، وكذلك مراد سليمان عليه السلام ، وعلى تقدير الحمل على ما قال قتادة فهو ليس من شرعنا ، وإنما يؤخذ بشرع من قبلنا ما لم يرد في شرعنا النهي عنه بالاتفاق وقد استشكل الأذن في ذلك عند نزول الموت ، لأن نزول الموت لا يتحقق ، فكمن انتهى إلى غاية جرت العادة بموت من يصل إليها ثم طاش والجواب أنه بمقتضى أن يكون المراد أن العبد يكرن حاله في ذلك الوقت حال من يتمنى نزوله به وبرضاه أن لو

## (٤) باب فضل طول العمر مع صحة العمل وفضل من مات غريباً

(٢٦) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ؟ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ<sup>(١)</sup> قَالَ فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ؟ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ

(٢٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِكُمْ، قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ خَيْرُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا وَأَحْسَنُكُمْ أَعْمَالًا  
(٢٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ<sup>(٢)</sup> أَرْبَعِينَ

وقع به ، والمعنى أن يطمئن قلبه الى ما يرد عليه من ربه ويرضى به ولا يقلق ، ولو لم يتفق أنه يموت في ذلك المرض اه والله أعلم

(٢٦) عن عبد الرحمن بن أبي بكرة سنده حديث عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكرة - الحديث « غريبه (١) أي لأنه كلما طال عمره كلما ازداد من أعمال الخير والبر فتكثر حسناته ، وكثرة الحسنات تمحو السيئات فيكون مقبولا عند الله عز وجل ، وبمكس ذلك من طال عمره وساء عمله ، نعوذ بالله من ذلك تخریجه أورده المنذرى وقال رواه الترمذى ، وقال حديث حسن صحيح والطبرانی بأسناد صحيح ، والحاكم والبيهقى في الزهد وغيره اه

(٢٧) عن أبي هريرة سنده حديث عبد الله حدثني أبي ثنا ابن أبي عدي عن أبي إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة - الحديث « وفي آخره قال أبو عبد الرحمن « يعنى عبد الله بن الإمام أحمد » سألت أبي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه ومهل عن أبيه ، فقال لم أسمع أحداً ذكر العلاء إلا بخير ، وقدم أبا صالح على العلاء تخریجه أورده المنذرى وقال رواه أحمد ورواه رواة الصحيح وابن حبان في صحيحه والبيهقى ، ورواه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح على شرطهما اه قلت وأقره الذهبي  
(٢٨) عن أنس سنده حديث عبد الله حدثني أبي ثنا أبو النضر ثنا الفرج ثنا محمد بن طاهر عن محمد بن عبيد الله عن عمرو بن جعفر عن أنس بن مالك رضى الله عنه إذا بلغ الرجل المسلم الخ - الحديث « غريبه (٢) أي المستقيم الحال

سَنَةِ آمَنَهُ اللَّهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْبَلَايَا <sup>(١)</sup> مِنَ الْجُنُونِ وَالْبَرَصِ وَالْجُدَامِ ، وَإِذَا بَلَغَ  
 الْخُمْسِينَ لَيِّنَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَيْهِ حِسَابَهُ <sup>(٢)</sup> وَإِذَا بَلَغَ السَّبْعِينَ رَفَقَهُ اللَّهُ إِنَابَةً <sup>(٣)</sup>  
 يُحِبُّهُ عَلَيْهَا ، وَإِذَا بَلَغَ السَّبْعِينَ أَحَبَّهُ اللَّهُ وَأَحَبَّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، وَإِذَا بَلَغَ  
 الثَّمَانِينَ تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنْهُ حَسَنَاتِهِ وَحَمَّاهُ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ ، وَإِذَا بَلَغَ التَّسْعِينَ غَفَرَ  
 اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، وَسُمِّيَ أَسِيرَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ <sup>(٤)</sup> وَشَفَعَهُ فِي أَهْلِهِ

(١) يعنى الثلاث كما صرح بذلك فى بعض الروايات ، وخمس هذه الأدواء الثلاثة بالذكر  
 لأنها أعظم البلايا ولا تنفرد الناس ممن ابتلى بشيء منها ، فإذا كان الرجل صالحا مستقيما الحال  
 الى هذه المدة أكرمته الله تعالى بحفظه من هذه الأدواء الخطيئة مكافأة له على عمله  
 (٢) أى خففه ولم ينافقه ، لأن « من نوقش الحساب عذب » كما جاء فى بعض الأحاديث  
 الصحيحة (٣) أى الرجوع الى الله عز وجل بالتوبة والاقبال عليه فإذا أقبل على الله  
 ورجع اليه ، وفقه لصالح الأعمال ورضى عنه ، وهذا معنى قوله يحبه عليها ، لأن محبة الله للعبد  
 الرضا عنه وقبول عمله ، وكذا يقال فى قوله « وإذا بلغ السبعين أحبه الله » أى رضى عنه  
 وقبل عمله ( وأحبه أهل السماء ) يعنى الملائكة (٤) أى كالأسير ينتظر الموت من وقت لآخر  
**تخرجه** ( عل ) والخطيب فى تاريخه وهو موقوف على أنس عند الامام أحمد ،  
 وفى إسناده من لم أعرفه **وقال الهيثمى** **رواه** البزار مرفوعا بإسنادين ورجال أحدهما  
 ثقات **قلت** **رواه** أبو يعلى مطولا عن أنس أيضا مرفوعا بلفظ « المولود حتى يبلغ  
 الحنث ما عمل من حسنة كتبت لوالده أو لوالديه ، وما عمل من سيئة لم تكتب عليه ولا  
 على والديه » فإذا بلغ الحنث جرى عليه القلم ، وأمر الملكان اللذان معه أن يحفظا وأن  
 يعددا ، فإذا بلغ أربعين سنة فى الاسلام ، آمنه الله من البلايا الثلاثة ، الجنون . الجدام  
 والبرص « فذكر نحو حديث الباب إلى أن قال » فإذا بلغ التسعين ، غفر الله له ما تقدم من  
 ذنبه وما تأخر ، وشفعه فى أهل بيته ، وكان أسير الله فى أرضه ، فإذا بلغ أزدل العمر  
 لكيلا يعلم بعد علم شيئا ، كتب الله له مثل ما كان يعمل فى صحته من الخير ، فإذا عمل  
 سيئة لم تكتب عليه **وله** فى رواية أخرى عن أنس أيضا **أن رسول الله ﷺ قال**  
 « ما من مسلم يعمر فى الاسلام فذكر نحوه » وقال ( فإذا بلغ المبعين سنة فى الاسلام  
 أحبه الله وأحبه أهل السماء وأهل الأرض **وله** فى أخرى **فإذا بلغ السبعين ، غفر الله**  
 له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وكان أسير الله فى أرضه ، وشفع فى أهل بيته - رواها كلها

(٢٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَتْ عَلَيْهِ سِتُونَ سَنَةً<sup>(١)</sup> فَقَدْ أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعُمُرِ

أبو يعلى بأسانيد، وكلها لا تخلو من ضعف ﴿ وفي الباب ﴾ عن عثمان بن عفان عند أبي يعلى وفيه ضعف ﴿ وعن عبد الله بن أبي بكر ﴾ عند الطبراني وفيه كلام ﴿ وعن سهل بن سعد ﴾ أن رسول الله ﷺ قال « إذا بلغ العبد ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر وأبلغ إليه في العمر » ﴿ قال الهيثمي ﴾ رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح ﴿ قلت ﴾ وهذه الطرق يعضد بعضها بعضا لكثرتها ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

( ٢٩ ) عن أبي هريرة ﴿ سند صحيح ﴾ ﴿ حديث صحيح ﴾ حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم حدثنا أبو عبد الرحمن ثنا سعيد بن أبي أيوب حدثنا محمد بن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة - الحديث - ﴿ غريبه ﴾ ( ١ ) يعني من عاش ستين سنة ( وفي رواية معمر عند الطبراني « لقد أعذر الله إلى عبد أحياء حتى يبلغ ستين سنة أو سبعين سنة لقد أعذر الله إليه » ومعنى الاعتذار إزالة العذر ؛ يعني أنه لم يبق له اعتذار ، كأن يقول لو مدّ لي في الأجل لفعلت ما أمرت به ، يقال أعذر إليه إذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكّنه منه ، وإذا لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ الاستغفار والطاعة والأقبال على الآخرة بالكلية ، ونسبة الاعتذار إلى الله تعالى مجازية ، والمعنى أن الله عز وجل لم يترك للعبد سببا في الاعتذار يتمسك به ، والحاصل أنه لا يعاقب إلا بعد حجة ، قاله الحافظ ﴿ وقال ابن بطال ﴾ إنما كانت المتون حدا لهذا لأنها قريبة من المعترك ، وهي سن الانابة والخشوع وترقب المنية ، فهذا إعداؤه إعداؤه لطقا من الله بعباده حتى تقلهم من حالة الجهل إلى حالة العلم ثم أعذر إليهم فلم يعاقبهم إلا بعد الحجة الواضحة وإن كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الأمل ، لكنهم أمروا بمجاهدة النفس في ذلك ليمتنلوا ما أمروا به من الطاعة وينزجروا عما نهوا عنه من المعصية ، وفي الحديث إشارة إلى أن استكمال المتين مظنة لانقضاء الأجل ؛ وأصرح من ذلك ما أخرجه الترمذي بمسند حسن إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه « أعمار أمتي ما بين المتين إلى السبعين وأقلهم من تجاوز ذلك » قال بعض الحكماء الأسنان أربعة ، سن الطفولية ثم الشباب . ثم الكهولة . ثم الشيخوخة . وهي آخر الأسنان ؛ وغالب ما يكون ما بين المتين والسبعين ، فحينئذ يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط ، فيبغى له الاقبال على الآخرة بالكلية لاستحالة أن يرجع إلى الحالة الأولى من النشاط والقوة ، وقد استنبط منه



(٣٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْأَمَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تُوُفِّيَ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا لَيْتَهُ مَاتَ فِي غَيْرِ مَوْلَدِهِ <sup>(١)</sup> فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ النَّاسِ ، لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا تُوُفِّيَ فِي غَيْرِ مَوْلَدِهِ قَبِسَ لَهُ مِنْ مَوْلَدِهِ <sup>(٢)</sup> إِلَى مُنْقَطَعِ أَثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ

بعض الشافعية أن من استكمل ستين فلم يحج مع القدرة فانه يكون مقصرا ، ويأثم ان مات قبل أن يحج بخلاف ما دون ذلك اهـ **تخریجه** (ح. نس. طب)

(٣٠) عن عبد الله بن عمرو **سنده** **تخریجه** **حديثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا حماد بن أبي حمزة حدثني حبيبي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو - الحديث **تخریجه** (١) يعني مات بغير المحل الذي ولد فيه ، ولعله **سنده** لم يرد بذلك ياليت مات بغير المدينة ، بل أراد ياليت كان غريبا مهاجرا بالمدينة ومات بها ، فان الموت في غير مولده فيمن مات بالمدينة كما يتصور بأن يولد في المدينة ويموت في غيرها كذلك يتصور بأن يولد في غير المدينة ويموت بها ، فليكن التمني راجعا الى هذا الشق حتى لا يخالف الحديث حديث فضل الموت بالمدينة المنورة ، قاله السندي وهو وجيه (٢) أي غريبا سواء أكان في سفر أم إقامة **تخریجه** **قيس له** أي ذرع له بالذراع الذي يقاس به **تخریجه** من مولده أي المكان الذي ولد فيه **تخریجه** إلى منقطع أثره **تخریجه** بفتح الطاء أي الى موضع قطع أجله فالمراد بالأثر الأجل ويحتمل منتهى الفقر ، يعني أنه يفسح له في الجنة بقدر المسافة التي بين وطنه وموضع موته « وقوله في الجنة » متعلق بقيس ، وهذا القدر زيادة عما كان يستحقه لو أنه مات بوطنه لأنه نحامل على نفسه بتجرع مرارة مفارقة الألف والخلان والأهل والأوطان ، ولم يجد له متعهدا في مرضه غالبا ولا يحضره اذا احتضر أحد ممن يلوذ به فاذا صبر على ذلك محتسبا جوزي بما ذكر والله أعلم **تخریجه** (نس. جه) وفي اسناده ابن لهيعة عن الامام أحمد ، وسنده عند النعماني جيد وصححه الحافظ الميوطي **تخریجه** وفي الباب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ موت الغريب شهادة اذا احتضر فرمى ببصره عن يمينه وعن يساره فلم ير الا غريبا وذكر أهله وولده فتنفس فله بكل نفس يتنفسه يحسبها الله عنه الف سيئة ويكتب له الف حسنة ، رواه الطبراني في الكبير وفيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك **تخریجه** وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ألا أنبئكم بخياركم ؟ قالوا بلى يا رسول الله

## (٥) باب ما جاء في المحتضر

وتلخيص كلمة الترميز ومضمر الصالحين عنده وعرق لميمنه

(٣١) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

قال خياركم أطولكم أعماراً اذا سددوا أى اقتصدوا واستقاموا - زواه أبو يعلى واسناده حسن ﴿ وعن جابر بن عبد الله ﴾ رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال ألا أنبئكم بخياركم ؟ قالوا بلى . قال أحاسنكم أخلاقاً وأطولكم أعماراً ، أورده الهيثمى وقال رواه الترمذى غير قوله أطولكم أعماراً ، ورواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير مبارك بن فضالة ، وقد وثق ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على فضل طول العمر لأنه يمكن صاحبه كثرة الأعمال الصالحة والاطلاع على أحوال الدنيا وتقلباتها والاتعاظ بكثرة من مات من اخوانه ومعارفه وذويه ، مما يزيده في الدنيا ويزيده رغبة في المثابرة على أعمال الخير والبر ، فإن لم يتعظ بذلك ولم يقبل على الله عز وجل بالأعمال الصالحة كان طول عمره وبالآفة عليه ، وليس له عذر عند الله عز وجل بعد أن مد في عمره ومكثه من الطاعة مدة مديدة ، قال تعالى « أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير » وقد اختلف العلماء في المراد بالتعمير في الآية على أقوال ، فمن مسروق أنه أربعون سنة . وعن مجاهد عن ابن عباس أنه ست وأربعون سنة . وعن ابن عباس سبعون سنة . وعن سهل بن سعد ستون سنة . وعن أبي هريرة « من عمر ستين سنة أو سبعين سنة ، فقد أعذر الله اليه في العمر » ﴿ قال الحافظ ﴾ وأصح الأقوال في ذلك ما ثبت في حديث الباب « يعنى حديث أبي هريرة الذى رواه البخارى والامام أحمد وهو الرابع من أحاديث الباب » قال ويدخل في هذا حديث « معترك المنالما ما بين سنين وسبعين سنة » أخرجه أبو يعلى من طريق إبراهيم بن الفضل عن سعيد عن أبي هريرة وإبراهيم ضعيف اهـ ﴿ واختلفوا أيضاً ﴾ في قوله عز وجل « وجاءكم النذير » من هو النذير ، فقيل هو النبي ﷺ وعن زيد بن علي « القرآن » وعن عكرمة وسفيان بن عيينة ووكيع « الغيب » وبه قال أكثر العلماء لأنه يأتي في سن الكهولة فما بعدها ، وهو علامة لمفارقة سن الصبا الذى هو مظنة اللهو ﴿ وفي أحاديث الباب أيضاً ﴾ فضل من مات غريباً عن وطنه ، وتقدم الكلام عليه في الشرح ﴿ وفيها ﴾ غير ذلك ، والله أعلم

(٣١) عن أبي سعيد الخدرى ﷺ سنده ﴿ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا بشر بن المفضل ثنا عمارة بن غزية عن يحيى بن عمارة قال سمعت أبا سعيد يقول قال رسول الله

لَقْنُوا <sup>(١)</sup> مَوْتَاكُمْ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(٣٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ لَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَالِي أَرَأَيْكَ قَدْ شَمِئْتَ وَأَغْبَرَزْتَ <sup>(٢)</sup> مُنْذُ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، لَعَلَّكَ سَاءَكَ يَا طَلْحَةُ إِمَارَةُ ابْنِ عَمِّكَ <sup>(٣)</sup> قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ، إِنِّي لَأَحْذَرُكُمْ أَنْ لَا أَفْعَلَ ذَلِكَ ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا أَحَدٌ عِنْدَ حَضَرَةِ الْمَوْتِ إِلَّا وَجَدَ رُوحَهُ لَهَا رَوْحًا <sup>(٤)</sup> حِينَ تَخْرُجُ مِنْ جَسَدِهِ ، وَكَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَلَمْ أَسْأَلْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا وَأَمْ يُخْبِرُنِي بِهَا

ﷺ - الحديث « غريبه » ( ١ ) قال القرطبي أى قولوا ذلك وذكروهم به عند الموت قال وسام موتى لأن الموت قد حضروهم اهـ وقال النووي ﴿ معناه من حضره الموت ، والمراد ذكره لا إله إلا الله ليكون آخر كلامه كما فى الحديث « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » اهـ وينبغى أن لا يأمره بها ، بل يقولها الحاضر تذكيراً للمحتضر بدون تكرير ولا إلحاح ، فإن قالها المحتضر اكتفى بذلك ، فإن تكلم بعد قولها ذكره بها مرة أخرى لتكون آخر كلامه كما تقدم ، وكرهه إلا كثار بها والمواالة خوفاً من ضجر المحتضر لما فيه من الشدة والكرب ، فربما كره ذلك بقلبه وتكلم بما لا يحمد ، فسأل الله السلامة والنجاة ، واستحضار ذكره فى هذا الوقت الرهيب » تخريجهم ( م . هـ . ق . والأربعة )

( ٣٢ ) عن جابر بن عبد الله ( سنده ) حدثنا عبد الله حدثني أبى ثنا عبد الله بن نمير عن مجاهد عن طامر عن جابر بن عبد الله - الحديث « غريبه » ( ٢ ) يقال رجل شعث وسخ الجسد شعث الرأس أيضاً وهو أشعث أغبر ، أى من غير استجداد ولا تنظف ( ٣ ) يريد إمارة أبى بكر الصديق رضى الله عنه لأن أباً بكر يجتمع نسبهما مع طلحة بن عبيد الله فى عمرو بن كعب ، فأبو بكر رضى الله عنه اسمه عبد الله بن عثمان بن طامر بن عمرو بن كعب ابن سعيد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤى الخ نسب النبی ﷺ ، وطلحة هو ابن عبيد الله ابن عثمان بن عمرو بن كعب الخ ما ذكرنا ويجتمع نسبهما مع نسب النبی ﷺ فى مرة بن كعب ابن لؤى رضى الله عنها ( ٤ ) الروح - الرحمة والراحة والفرح كما تقدم تفسيره فى شرح الحديث

فَذَلِكَ الَّذِي دَخَلَنِي <sup>(١)</sup> قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَنَا أَعْلَمُهَا ، قَالَ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ فَمَا هِيَ ؟ قَالَ هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي قَالَهَا لِعَمَّةٍ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » <sup>(٢)</sup> قَالَ طَلْحَةُ صَدَقْتَ (وَمِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ <sup>(٣)</sup> بِنَحْوِهِ وَفِيهِ) قَالَ عُمَرُ أَنَا أَخْبَرُكَ بِهَا ، هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي أَرَادَ بِهَا عَمَّةُ شِمَادَةُ « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » قَالَ فَكَأَنَّمَا كُشِفَ عَنِّي غِطَاءٌ ، قَالَ صَدَقْتَ . لَوْ عَلِمَ كَلِمَةً هِيَ أَفْضَلُ مِنْهَا لَأَمَرَهُ بِهَا (وَمِنْ طَرِيقٍ ثَالِثٍ <sup>(٤)</sup>) عَنْ يَحْيَى بْنِ طَلْحَةَ أَنَّ عُمَيْرَ بْنَ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَاهُ (يَعْنِي رَأَى طَلْحَةَ) كَثِيبًا ، فَقَالَ مَا لَكَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ؟ لَمَلَّكَ سَاءُ تِلْكَ امْرَأَةُ ابْنِ عَمَلِكَ يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ قَالَ لَا ، وَأَنْتَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَلَكِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ عِنْدَ مَوْتِهِ إِلَّا فَرَجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَتَهُ وَأَشْرَقَ لَوْنُهُ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ <sup>(٥)</sup>

(٣٣) عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا مُعَاذٌ فِي مَرَضِهِ قَدْ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا

الثالث من الباب الأول (١) أي أحزنني وغير حالي (٢) سندہ ﴿ حدَّثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى عن اسماعيل ثنا طامر - وحدثنا محمد بن عبيد ثنا اسماعيل بن أبي خالد عن رجل عن الشعبي قال مر عمر بطلحة فذكر معناه ، وفيه قال عمر أنا أخبرك بها إلى آخره (٣) يعني التي أرادها النبي ﷺ من عمه أبي طالب قبل موته إشفاقا عليه من أن يموت على الكفر فلم يوفق لقولها ، فلاحول ولا قوة إلا بالله (٤) سندہ ﴿ حدَّثنا عبد الله حدثني أبي ثنا إبراهيم بن مهدي ثنا صالح بن عمر عن مطرف عن الشعبي عن يحيى بن طلحة الخ (٥) أي فذكر بقية الحديث كما تقدم في الطريق الأولى ﴿ تخريجہ ﴿ أورد الميمني الطريق الأولى والثالثة منه وقال رواه أبو يعلى ورجاله ثقات ﴿ قلت ﴿ وروى الطريق الثالثة منه الحاكم وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ﴿ قلت ﴿ وأقره الذهبي (٣٣) عن كثير بن مرة ﴿ سندہ ﴿ حدَّثنا عبد الله حدثنا أبي ثنا محمد بن بكر أنا عبد الحميد يعني ابن جعفر ثنا صالح يعني ابن أبي عريب عن كثير بن مرة - الحديث »

كُنْتُ أَكْتُمُكُمْ<sup>(١)</sup> سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ<sup>(٢)</sup>

(٣٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَادَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ (وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ بَنِي الْمُجَّارِ) فَقَالَ يَأْخَالُ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ فَقَالَ أَخَالُ أَمْ عَمْ؟ فَقَالَ لَا بَلْ خَالَ<sup>(٣)</sup> قَالَ نَخِيرُ لِي أَنْ أَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ

(٣٥) وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّ غُلَامًا<sup>(٤)</sup> يَهُودِيًّا كَانَ يَضَعُ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَضُوءَهُ وَيُنَاوِلُهُ

غريبه ﴿١﴾ إنا كنتم ذلك معاذ رضى الله عنه خوفاً من انكالمهم وعدم العمل ، فلما أدركته الوفاة وجد أنه لا مناص من تبليغه تخرجاً من كتمان العلم ولثلايناله وعيد « من كنتم علماء ألجه الله يوم القيامة بلجام من نار » رواه ( حب . ك ) وقال صحيح لا غبار عليه ( ٢ ) أى لا بد له من دخولها إما معجلاً معافى وإما مؤخراً بعد عقابه ، النظر كلام النووى فى شرح حديث حذيفة رقم ١٧ فى الباب الثانى من كتاب الجنائز صحيفة ٤٢ ﴿ تخريجہ ﴾ ( د . ك ) وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ﴿ قلت ﴾ وأقره الذهبي

( ٣٤ ) عن أنس بن مالك ﴿ سنده ﴾ حَرَّشَ عبد الله حدثني أبي ثنا حسن ثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك - الحديث ﴿ غريبه ﴾ ( ٣ ) خاطبه النبي ﷺ ولفظ ( خال ) لأنه من بنى النجار ، وبنو النجار أحوال عبد المطلب جد النبي ﷺ وقد صح عنه ﷺ أنه قال ، خير دور الأنصار دار بنى النجار فهم أوسط دور الأنصار وأحوال عبد المطلب ﴿ تخريجہ ﴾ أورده الهيثمي ، وقال رواه أبو يعلى والبزار ، ورجاله رجال الصحيح

( ٣٥ ) وعنه أيضاً ﴿ سنده ﴾ حَرَّشَ عبد الله حدثني أبي ثنا مؤمل ثنا حماد ثنا ثابت عن أنس أن غلاماً يهودياً الخ ﴿ غريبه ﴾ ( ٤ ) الغلام فى الأصل الابن الصغير ، وجمع القلة غلمة ، وجمع الكثرة غلمان ، ويطلق الغلام على الرجل مجازاً باسم ما كان عليه ، كما يقال للصغير شيخ مجازاً باسم ما يؤول اليه ، فيحتمل أن يراد بالغلام هنا الرجل بدليل قوله ﷺ فى آخر الحديث « الحمد لله الذى أخرجه بي من النار » فلو كان صغيراً لما قال ذلك ﷺ لأن الصغير ممن رفع عنهم القلم ، ويحتمل أن يراد به الصغير واختاره جماعة

نَعْلَمِيهِ بِفَرَضٍ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ <sup>(١)</sup> فَدَخَلَ عَلَيْهِ وَأَبُوهُ قَاعِدٌ عِنْدَ رَأْسِهِ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَا فُلَانُ ، قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ فَسَكَتَ أَبُوهُ ، فَأَعَادَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ ، فَقَالَ أَبُوهُ أَطْعَمَ أَبَا الْقَاسِمِ <sup>(٢)</sup> فَقَالَ الْغُلَامُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَخْرَجَهُ بِي مِنَ النَّارِ

(٣٦) عَنْ زَادَانَ أَبِي عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ، مَنْ لَقِيَ عِنْدَ الْمَوْتِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ

من المحدثين ، منهم الحافظ ابن حجر ، واستدلوا به على تعذيب من لم يعلم إذا عقل الكفر والله أعلم (١) فيه دليل على كرم أخلاقه ﷺ وتواضعه ووفائه حيث كان يزور خدمه ويواسيهم ويعودهم إذا مرضوا ، وإن كانوا من غير المسلمين (٢) ألهم الله أبا الغلام أن يقول ذلك تحقيقاً لرغبة النبي ﷺ ولعمادة الغلام وانقاذه من النار ببركته ﷺ وبنطقه بالشهادتين في آخر لحظة من عمره ، فجزاك الله أيها النبي الكريم ، والحمد لله البر الرحيم ، بما هر له أهل وما أنت له أهل ﴿ تخرجه ﴾ لم أقف عليه بهذا اللفظ لغير الامام أحمد وسنده جيد ، وأخرج نحوه الطبراني في الكبير من حديث سفوان بن عسال المرادي رضى الله عنه ، قال « دخل رسول الله ﷺ على غلام من اليهود وهو مريض ، فقال أشهد أن لا اله الا الله قال نعم ، قال أشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال نعم ، ثم قبض فويله رسول الله ﷺ والمسلمون فمصلوه ودفنوه ﴿ قال الهيثمي ﴾ واسناده حسن

(٣٦) عَنْ زَادَانَ أَبِي عُمَرَ ﴿ سنده ﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا حُصَيْنُ بْنُ مُوسَى قَالَ ثنا جَدُّ ابْنُ سُلَيْمَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ زَادَانَ أَبِي عُمَرَ - الْحَدِيثُ - ﴿ تخرجه ﴾ لم أقف عليه لغير الامام أحمد وسنده جيد ، وإن كان قد تكلم في عطاء بالنسبة لاختلاطه في آخر عمره ، وهذا الحديث يعضده ما عند الشيخين في هذا الباب ، وعطاء هو ابن السائب الثقفي أبو محمد الكوفي أحد الأئمة ، قال ابن مهدي كان يختم كل ليلة ، واختلط عطاء فجمع منه شعبة في الاختلاط حديثين وجريروا بن عبد الحميد وعبد الواحد بن زيد وأبو عوانة وهشيم وخاله بن عبد الله ، قال ابن سعد مات سنة ست وثلاثين ومائة اه خلاصة ، وقال في التهذيب وثقه أحمد والنسائي والعجلي ، وقال ابن معين جميع من روى عن عطاء في الاختلاط الا شعبة وسفيان ، قال ابن عدي واختلطه في آخر عمره اه

(٣٧) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْضَ بَنَاتِهِ (١) وَهِيَ تَجُودُ بِنَفْسِهَا (٢) فَوَقَعَ عَلَيْهَا فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ حَتَّى قُبِضَتْ ، قَالَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، الْمُؤْمِنُ بِخَيْرٍ ، تُنَزَّعُ نَفْسُهُ مِنْ بَيْنِ جَنْبَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ (٣)

(٣٨) عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ (الْأَسْلَمِيِّ) عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَخْرُاسَانُ فَمَادَ أَخَالَهُ وَهُوَ مَرِيضٌ فَوَجَدَهُ بِالْمَوْتِ ، وَإِذَا هُوَ يَعْرِقُ جَبِينَهُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَوْتُ الْمُؤْمِنِ بِمَرَقِ الْجَبِينِ (٤)

(٣٧) عن ابن عباس رضي الله عنه **حدثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا أسود بن عامر قال ثنا إسماعيل بن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس - الحديث - **غريبه** (١) لم أقف على من ذكر اسمها أو عرفها ، والظاهر أنها بنت إحدى بناته رضي الله عنه وكانت صغيرة كما سيأتي في بعض طرق الحديث عند الإمام أحمد في الباب الأول من أبواب البسكاه على الميت أن النبي ﷺ وضعها في حجره حتى قبضت ، وعند النسائي عن ابن عباس أيضاً قال « لما حضرت بنت رسول الله ﷺ صغيرة فأخذها رسول الله ﷺ فضعها إلى صدره ، ثم وضع يده عليها فقضت وهي بين يدي رسول الله ﷺ - الحديث - ومعلوم أن بنات رسول الله ﷺ من صلبه توفين وهن متزوجات ، فظهر أنها بنت إحدى بناته ، والله أعلم (٢) أي تخرجها وتدفعا كما يدفع الإنسان ماله بمجوده ، والجود الكرم ، يريد أنها كانت في النزع وسياق الموت (٣) أي لأن الدنيا سجن المؤمن ، وأمنية المسجون أن يخرج من سجنه ، لا سيما إذا بشر بما أعده الله له ورأى منزلته في الجنة **تخرجه** (نس) وإسناده جيد ، وأخرج نحوه مسلم عن صهيب ، والبيهقي عن سعد بن أبي وقاص ، والإمام أحمد عن أبي هريرة ، وتقدم في الباب الحادي عشر من كتاب الإيمان

(٣٨) عن ابن بريده رضي الله عنه **حدثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا بهز ثنا منى بن سعيد عن قتادة عن ابن بريده - الحديث - **غريبه** (٤) قال العراقي في شرح الترمذي اختلف في معنى هذا الحديث فقليل إن عرق الجبين يكون لما يعالج من شدة الموت ، وعليه يدل حديث ابن مسعود ، قال أبو عبد الله القرطبي وفي حديث ابن مسعود «موت المؤمن بعرق الجبين يبقى عليه البقية من الذنوب فيجازى بها عند الموت أو يشدد ليتمحض

(وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(١)</sup> عَنْ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَمُوتُ بِعَرَقِ الْجَبِينِ  
 (٣٩) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ <sup>(٢)</sup>  
 ﷺ كُنَّا نُؤَذِّنُهُ لِمَنْ حُضِرَ مِنْ مَوْتَانَا فَيَأْتِيهِ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ فَيَحْضُرُهُ وَيَسْتَغْفِرُ  
 لَهُ وَيَنْتَظِرُ مَوْتَهُ ، قَالَ فَكَانَ ذَلِكَ رُبَّمَا حَبَسَهُ الْحَبْسَ الطَّوِيلَ فَشَقَّ عَلَيْهِ ،  
 قَالَ فَقُلْنَا أَرَفَقَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا نُؤَذِّنُهُ بِأَلَمِيَّتٍ حَتَّى يَمُوتَ ، قَالَ فَكُنَّا  
 إِذَا مَاتَ مِنَّا أَلَمِيْتُ <sup>(٣)</sup> أَذْنَاهُ بِهِ جَاءَ فِي أَهْلِهِ فَاسْتَغْفَرَ لَهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ إِنْ

عنه ذنوبه ، هكذا ذكره في التذكرة ولم ينسبه الى من أخرجه من أهل الحديث ؛ وقيل  
 إن عرق الجبين يكون من الحياء ، وذلك ان المؤمن اذا جاءته البشرية مع ما كان قد اقترف  
 من الذنوب حصل له بذلك خجل واستحياء من الله تعالى ، فيعرق بذلك جبينه ﴿ قال  
 القرطبي ﴾ في التذكرة قال بعض العلماء ، انما يعرق جبينه حياء من ربه لما اقترف من  
 مخالفته ، لأن ما سفل منه قد مات وانما بقيت قوى الحياة وحركاتها فيما علاه ، والحياء  
 في العيتين فذاك وقت الحياء ، والكافر في عَمَى من هذا كله ، والموحد المعبود في شغل عن  
 هذا بالعذاب الذي قد حل به ، وانما العرق الذي يظهر لمن حلت به الرحمة فانه ليس من  
 ولى ولا صديق ولا برّ الا وهو مستحي من ربه مع البشرية والتحف والكرامات ﴿ قال  
 العراقي ﴾ ويحتمل أن عرق الجبين علامة جعلت لموت المؤمن وان لم يعقل معناه اه والله أعلم  
 (١) سنده ﴿ حدّثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى بن سعيد عن المثني بن سعيد  
 عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ قال إن المؤمن يموت بعرق  
 الجبين ﴾ تخريجه ﴿ (نس . جه . ك) ﴾ وقال هذا حديث على شرط الشيخين ولم  
 يخرجاه ﴿ قلت ﴾ وأقره الذهبي

(٣٩) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ سنده ﴿ حدّثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يونس  
 ثنا فليح عن سعيد بن عبيد عن السباق عن أبي سعيد الخدري - الحديث ﴾ غريبه ﴿  
 (٢) يعنى المدينة مهاجرا ﴾ كُنَّا نُؤَذِّنُهُ « أى نعلمه (لمن حضر) أى احتضر وكان في  
 حالة النزع (٣) بالثقل والتخفيف وقد جمعها الشاعر فقال

ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء  
 وأما الحى فميت بالثقل لا غير وعليه قوله تعالى « انك ميت وانهم ميتون »



بَدَا لَهُ أَنْ يَشْهَدَهُ <sup>(١)</sup> أَنْتَظَرَ شُؤْدَهُ ، وَإِنْ بَدَا لَهُ أَنْ يَنْصَرِفَ أَنْصَرَفَ ، قَالَ  
فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ طَبَقَةً أُخْرَى <sup>(٢)</sup> قَالَ فَقُلْنَا أَرَفَقُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَحْمِلَ مَوْتَانَا  
إِلَى بَيْتِهِ وَلَا نُشْخِصَهُ وَلَا نُعْنِيَهُ <sup>(٣)</sup> قَالَ فَقَعَلْنَا ذَلِكَ فَكَانَ الْأَمْرُ

(١) أى يسير مع الجنازة حتى تدفن (٢) أى مدة من الزمن (٣) أى لا نكلفه بالحضور  
الى أهل الميت في منزلهم ﴿ولا نعني﴾ أى لا ندخل عليه التعمب والمشقة بهذا الخصوص ﴿وقوله  
فكان الأمر﴾ يعنى على ذلك الى وفاته ﷺ وفيه استحباب حضور الصالحين وأهل الفضل عند  
المحتضر وصلاتهم عليه اذا مات ﴿تخرجه﴾ لم أقف عليه لغير الإمام أحمد ، وسنده  
جيد ﴿وفي الباب﴾ عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه رفعه قال «لقنوا موتاكم لا إله  
إلا الله ، فان نفس المؤمن تخرج رشداً ونفس الكافر تخرج من شدة كما تخرج نفس الحمار»  
رواه الطبرانى في الكبير وإسناده حسن ﴿وعن ابن عباس رضى الله عنهما﴾ قال قال  
رسول الله ﷺ «لقنوا موتاكم شهادة أن لا إله إلا الله ، فن قالها عند موته وجبت له  
الجنة» قالوا يا رسول الله فن قالها في صحته ؟ قال تلك أوجب وأوجب ثم قال «والذى  
نفسى بيده لو جيء بالسموات والأرض ومن فيهن وما بينهن وما تحتهن فوضعن في كفة  
الميزان ووضعت شهادة أن لا إله إلا الله في الكفة الأخرى لرجحت بهن» رواه الطبرانى  
ورجاله ثقات الا ابن طاحه لم يسمع من ابن عباس ، قاله الهيثمى ﴿وعن أبى هريرة رضى  
الله عنه﴾ قال قال رسول الله ﷺ «ان المؤمن عندى بمنزلة كل خير يحمدينى وأنا أنزع  
نفسه من بين جنبيه» قال الهيثمى رواه البزار عن شيخه أحمد بن أبان القرشى ولم أعرفه  
وبقية رجاله رجال الصحيح ﴿وعن عبد الله بن مسعود﴾ رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال  
«المؤمن يموت بمرق الجبين» رواه الطبرانى في الأوسط ، وفي الكبير نحوه في حديث  
طويل ورجالهم رجال الصحيح ﴿الأحكام﴾ فى أحاديث الباب مشروعية تلقين  
المحتضر لفظ ( لا إله إلا الله ) وبذلك قال جمهور العلماء ﴿قال النووي﴾ وقال جماعات يلتقنه  
الشهادتين «لا إله إلا الله محمد رسول الله» ممن صرح به القاضى أبو الطيب فى تعليقه وصاحب  
الحاوى وسليم الرازى وفصير المقدسى فى الكافى والجرجاني فى التحرير والشافى فى المعتمد  
وغيرهم ، ودليلهم أن المقصود تذكير التوحيد وذلك يقف على الشهادتين ؛ ودليل الجمهور أن  
هذا موحد ، ويلزم من قول لا إله إلا الله الاعتراف بالشهادة الأخرى فينبغى الاختصار على  
لا إله إلا الله لظاهر الحديث ، قال أصحابنا وغيرهم من العلماء ، وينبغى أن لا يلح عليه فى  
ذلك وأن لا يقول له قل لا إله إلا الله خفية أن يضجر فيقول لا أقول ، أو يتكلم بغير هذا

## (٢) باب قراءة يس عند المحتضر

وما جاء في سورة الموت ونزع الروح وتقبض عيني الميت والدعاء له

(٤٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ ثَنَا صَفْوَانُ حَدَّثَنِي  
الْمَشِيخَةُ <sup>(١)</sup> أَنَّهُمْ حَضَرُوا غُضَيْفَ بْنَ الْحَارِثِ الثَّمَالِيَّ حِينَ أُشْتُدَّ سَوْقُهُ <sup>(٢)</sup> فَقَالَ  
هَلْ مِنْكُمْ أَحَدٌ يَقْرَأُ يَسَ؟ قَالَ فَقَرَأَهَا صَالِحُ بْنُ شُرَيْحٍ السَّكُونِيُّ، فَلَمَّا  
بَلَغَ أَرْبَعِينَ <sup>(٣)</sup> مِنْهَا قُبِضَ قَالَ فَكَانَ الْمَشِيخَةُ يَقُولُونَ إِذَا قُرِئَتْ عِنْدَ الْمَيِّتِ

من الكلام القبيح ، ولكن يقولها بحيث يسمعه مريضاً له ليفطن فيقولها ، وإذا أتى بالشهادة  
مرة لا يعاود ما لم يتكلم بعدها بكلام آخر ، هكذا قال الجمهور لا يزداد على مرة ، وقال جماعة  
من أصحابنا يكررها عليه ثلاثاً ولا يزداد على ثلاث ، ممن صرح بهذا سليم الرازي في الكفاية  
والمحامي وصاحب العدة وغيرهم اهـ ﴿ وفي أحاديث الباب ﴾ أيضاً استحباب حضور الصالحين  
ومن ترجى بركتهم عند المحتضر والدعاء له بالمغفرة وطلب اللطف به والتخفيف عنه ونحوه  
﴿ وفيها أيضاً ﴾ دليل على جواز استخدام المشرك وعيادته إذا مرض ﴿ وفيها ﴾ حسن العهد  
واستخدام الصغير وعرض الاسلام على الصبي ﴿ قال الحافظ ﴾ ولولا صحته منه ما عرضه  
عليه ، قال وفي قوله « انقذه بي من النار » دلالة على أنه صح اسلامه ، وعلى أن الصبي اذا  
عقل الكفر ومات عليه أنه يعذب اهـ ﴿ قلت ﴾ وسيأتي الكلام على ذلك في باب ما جاء  
في أولاد المشركين من كتاب قيام الساعة عند ذكر الجنة والنار ان شاء الله تعالى ﴿ وفيها ﴾  
أيضاً أن من علامات حسن الخاتمة وقبول الميت عرق جبينه عند خروج روحه ، وتقدم  
الكلام على ذلك في الشرح ﴿ وفيها غير ذلك ﴾ نسأل الله حسن الخاتمة والوفاء على  
دين الاسلام آمين

(٤٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ﷺ غَرِيبُهُ <sup>(١)</sup> بوزن لطيفة جمع شيخ ، وهو من  
استبان في السن ، أو من خمسين أو إحدى وخمسين إلى آخر عمره أو إلى الثمانين ، ويقال شيخ  
أيضاً لمن يراد تبجيله من أهل العلم (٢) أي أشد النزاع به كأن روحه تساق لتخرج من  
بدنه ، ويقال له السياق أيضاً وأصله سواقى فقلبت الواو ياء لكسرة العين ، وهما مصدران  
من ساق يسوق « نه » (٣) أي أربعين آية وهو يوافق آخر الآية من قوله تعالى  
« لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون »











خُفِّفَ عَنْهُ بِهَا ، قَالَ صَفْوَانُ وَقَرَأَهَا عِيسَى بْنُ الْمُعْتَمِرِ عِنْدَ ابْنِ مَعْبُدٍ  
(٤١) عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ يَسَ قَلْبُ الْقُرْآنِ <sup>(١)</sup> لَا يَقْرَؤُهَا رَجُلٌ يُرِيدُ اللَّهُ تَعَالَى  
وَالدَّارَ الْآخِرَةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ ، وَأَقْرَأُوهَا عَلَى مَوْتَاكُمْ « وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ » <sup>(٢)</sup>  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأُوهَا عَلَى مَوْتَاكُمْ يَعْنِي يَسَ



❦ تخريجہ ❦ لم أقف على هذا الأثر لغير الامام أحمد ، وفي اسناده من أہم ، وذكره  
الحافظ في التلخيص ثم قال ، وأسنده صاحب الفردوس من طريق مروان بن سالم عن صفوان  
ابن عمرو عن شريح عن أبي الدرداء وأبي ذر قال قال رسول الله ﷺ « ما من ميت يموت  
فيقرأ عنده يس إلا هون الله عليه » قال وفي الباب عن أبي ذر وحده ، أخرجه أبو الشيخ  
(٤١) عن معقل بن يسار ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عارم ثنا  
معتمر عن أبيه عن رجل عن أبيه عن معقل بن يسار أن رسول الله ﷺ قال البقرة  
سنام القرآن ، وذروته ونزل مع كل آية منها ثمانون ملكا واستخرجت الله لا اله الا هو  
الحق القيوم من تحت العرش فوصلت بها أو توصلت بمورة البقرة ؛ ويس قلب القرآن  
- الحديث ❦ غريبه ❦ (١) قلب كل شيء لبه وخالعه ، وانما كانت يس لب القرآن  
لاشتمالها على أصول العقائد وإثبات التوحيد ونفي التعدد وأمارات الساعة والحساب والجواز  
ولذلك استحباب قراءتها عند المحتضر ليتعظ ويستأنس بما فيها من ذكر أحوال القيامة وغيرها ،  
والله أعلم (٢) ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عارم ثنا عبد الله بن المبارك  
ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان وليس بالنهدي عن أبيه عن معقل بن يسار قال قال رسول الله  
ﷺ « الحديث » والرجل المہم في اسناد الطريق الأولى هو أبو عثمان النهدي عن أبيه  
كما صرح به في هذا الطريق ❦ تخريجہ ❦ ( . د . نس . جہ . حب . ك ) بسند حديث  
الباب ❦ قال الحافظ ❦ ولم يقل النسائي وابن ماجه عن أبيه اه وقال صاحب التنقيح الحديث  
سكت عنه أبو داود والمنذرى ورجاله رجال الحسن ، ورواه أيضا أحمد والنسائي في السنن  
وفي عمل اليوم والليلة والحاكم وابن حبان وصححه ، وأعله ابن القطان بالاضطراب وبالوقف  
وبجهالة حال أبي عثمان وأبيه ، ونقل أبو بكر بن العربي عن الدارقطني أنه قال هذا حديث  
ضعيف الاسناد مجهول المتن ولا يصح في الباب حديث ، وكذا ضعف هذا الحديث النووي  
في الأذكار ، وقال ابن حبان في صحيحه عقب حديث معقل هذا أراد بالموثق من حضرته

(٤٢) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَضَرَ مَيِّتٌ أَلْمِيتَ أَوْ الْمَرِيضَ فَقُولُوا خَيْرًا ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤَمِّنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ <sup>(١)</sup> قَالَتْ فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَلَمَةَ قَدْ مَاتَ ، فَقَالَ قُولِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلَهُ وَأَعْقِبْنِي <sup>(٢)</sup> مِنْهُ عَقِي حَسَنَةً ، قَالَتْ فَقُلْتُ فَأَعْقَبَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ هُوَ خَيْرٌ لِي مِنْهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(٤٣) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَلْقَ ابْنُ آدَمَ شَيْئًا قَطُّ خَلَقَهُ اللَّهُ أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنْ أَلَمَاتٍ

المنية ، لأن الميت يقرأ عليه ، وردّه الحب الطبرى ، وقال بعضهم اللفظ نص في الأموات وتناوله للحجى المحتضر مجاز فلا يصار إليه إلا القرينة ، ويمكن أن يجعل قرينة ذلك الجواز ما عند أحمد بلفظ حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان قال كان المشيخة يقولون إذا قرئت (يس) عند الميت خفف الله عنه بها ، وما عند صاحب مسند الفردوس من طريق مروان ابن سالم عن صفوان بن عمرو عن شريح عن أبي الدرداء وأبي ذر قالا قال رسول الله ﷺ « ما من ميت يموت فيقرأ عنده يس إلا هون الله عليه » ولعل ذلك لأن سورة « يس » مشتملة على أصول العقائد فيتقوى بسماعها التصديق والإيمان حتى يموت وصفوان بن عمر الضبي الحمصي ، هذا قال النعماني لا بأس به اهـ

(٤٢) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا أَبُو معاوية قال ثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ - الْحَدِيثُ -  غريبه  (١) فيه النذب الى قول الخير حينئذ من الدماء والاستغفار له وطلب اللطف به والتخفيف عنه ونحوه ، وفيه حضور الملائكة حينئذ وتأمينهم على الدماء بقولهم « استجب يا الله » (٢) من الألقاب أى أبدلنى وعوضنى  منه  أى فى مقابلته  عقيبى  كبشرى أى بدلا صالحا ، فأعقبا الله عز وجل من هو خير منه ، إذ تزوجها النبي ﷺ وصار لها بعلا بدل أبى سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  تخريجه  (م . د . نس . وغيرهم)

(٤٣) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا حَمْنٌ ثَنَا سَكِينٌ قَالَ ذَكَرَ ذَلِكَ أَبِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - الْحَدِيثُ -

ثُمَّ إِنَّ الْمَوْتَ لَا هَوْنَ مِمَّا بَعْدَهُ <sup>(١)</sup>

(٤٤) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَمُوتُ <sup>(٢)</sup> وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ فَيُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ ، ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ ، ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى سَكَرَاتِ الْمَوْتِ <sup>(٣)</sup>

(٤٥) . وَعَنْهَا أَيْضًا قَالَتْ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَوْقُبُضَ أَوْمَاتَ وَهُوَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي <sup>(٤)</sup> فَلَا أَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ  
(٤٦) عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا قَالَتْ فَاطِمَةُ

غريبه ﴿١﴾ الظاهر أن هذا بالنسبة للكافر والعاصي ، وأما الرجل الصالح فما بعد الموت أهون عليه منه ، والله أعلم ﴿٢﴾ تخريجه لم أقف عليه لغير الامام أحمد ، وأورده الهيثمي وقال رواه أحمد ، ورجاله موثقون

(٤٤) عن عائشة ؓ سنده ﴿١﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا ليث عن يزيد عن موسى بن سرجس عن القاسم بن محمد عن عائشة - الحديث - غريبه ﴿٢﴾ أي وهو في حالة النزاع وقولها « ثم يمسح وجهه بالماء » أي دفعا لحرارة الموت أو دفعا لغشيانه وكربه (٣) أي شدائده ، جمع سكرة بسكون الكاف ، وهي شدة الموت أي أعنى على دفعها ، وفي لفظ عند الترمذي « اللهم أعني على غمرات الموت وسكرات الموت » قال سراج أحمد في شرح الترمذي : هو عطف بيان لما قبله ، والظاهر أن يراد بالأولى الشدة وبالأخرى ما يترتب عليها من الدهشة والحسرة الموجبة للغفلة ، وقال القاضي عياض في تفسير قوله تعالى « وجاءت سمكرة الموت بالحق » أن سكرته الداهية بالعقل اه ﴿٣﴾ تخريجه ﴿٤﴾ (نس . جه . مذ) وقال هذا حديث غريب

(٤٥) وعنها أيضا سنده ﴿١﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا منصور بن سامة قال أنا ليث عن يزيد بن الهاد عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت توفى رسول الله ﷺ - الحديث - غريبه ﴿٢﴾ (٤) الحاقنة الوهدة المنخفضة بين الترقوتين من الحلق (والذاقنة) الذقن ، وقبل طرف الحلقوم ﴿٣﴾ تخريجه ﴿٤﴾ (خ . وغيره) (٤٦) عن ثابت البناني سنده ﴿١﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو النضر ثنا

ذَلِكَ يَعْنِي لَمَّا وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ كَرْبِ الْمَوْتِ مَا وَجَدَ قَالَتْ فَاطِمَةُ  
وَكَرَّاهُ<sup>(١)</sup> قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بَنِيَّةُ إِنَّهُ قَدْ حَضَرَ بِأَيْمِكَ مَا لَيْسَ اللَّهُ  
بِتَارِكٍ مِنْهُ أَحَدًا لِمُوَافَاةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ

(٤٧) عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ، إِذَا حَضَرَ تَمِّمَ مَوْتَكُمْ فَأَغْمِضُوا الْبَصَرَ<sup>(٢)</sup> فَإِنَّ الْبَصَرَ  
يَتَّبِعُ الرُّوحَ<sup>(٣)</sup> وَقُولُوا خَيْرًا<sup>(٤)</sup> فَإِنَّهُ يُؤْمِنُ عَلَى مَا قَالَ أَهْلُ الْبَيْتِ

المبارك عن ثابت البناني عن أنس - الحديث - غريبه ﴿١﴾ قالت ذلك فاطمة  
رضي الله عنها تندب أباهما لما رأت ما حل به من الكرب عند النزاع ، فقال لها النبي ﷺ  
« يا بنية انه قد حضر بأبيك الخ » والمعنى لا تحزني واصبري فان ما نزل بأبيك من الموت  
والكرب لا بد لكل أحد منه ، لأنه الطريق الموصل من دار الدنيا الى الآخرة ، ومعلوم  
أن البعث لا يحيص عنه « لتجزى كل نفس بما تسعى » والبعث لا يكون الا بعد الموت  
﴿ تخريجه ﴾ لم أفف عليه لغير الامام أحمد ، وسنده جيد

(٤٧) عن شداد بن أوس ﴿١﴾ سنده ﴿٢﴾ حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حسن  
ابن موسى قال ثنا قزعة قال حدثني حميد الأعرج عن الزهري عن محمود بن لبيد عن شداد  
ابن أوس - الحديث - ﴿٣﴾ غريبه ﴿٤﴾ أي أطبقوا الجفن الأعلى على الجفن الأسفل  
(٣) معناه أن الروح اذا خرج من الجسد يتبعه البصر ناظراً أين يذهب ، وحينئذ لا فائدة  
في بقاء البصر مفتوحا الا تشويه الخلقة ، فشرع إغماض البصر اكراماً للميت من تشويه  
خلقته ﴿ قال النووي ﴾ وفي الروح لغتان التذكير والتأنيث ، وهذا الحديث دليل للتذكير  
وفيه دليل لمذهب أصحابنا المتكلمين ومن وافقهم أن الروح أجسام لطيفة متخللة في البدن  
وتذهب الحياة من الجسد بذهابها ، وليس عوضاً كما قاله آخرون ولا كما قاله آخرون  
وفيها كلام متشعب للمتكلمين اهـ (٤) أي ادعوا للميت بالمغفرة ونحوها ، وللمصاب بحجر  
المصيبة وبالصبر ونحوه ، فان الملائكة تؤمن على هذا الدماء تقول آمين ، أي استجب  
يا ربنا ، ودعائهم مستجاب ﴿ تخريجه ﴾ (ج . ط . ب . ن . ك) وقال هذا حديث صحيح  
الاسناد ، ولم يخرجاه ﴿ قلت ﴾ وأقره الذهبي ﴿ وفي الباب ﴾ عن أم سلمة رضي الله عنها  
قالت « دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة وقد شق بصره فأغمضه ، ثم قال ان الروح اذا  
قبض تبعه البصر ، فضج ناس من أهله ، فقال لا تدعوا على أنفسكم الا بخير ، فان الملائكة يؤمنون

على ما تقولون ، ثم قال اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين ، وافسح له في قبره ونور له فيه » رواه مسلم وأبو داود والبيهقي ﴿ وعن سلمان رضي الله عنه ﴾ أن رسول الله ﷺ خرج يعود رجلا من الأنصار فلما دخل عليه وضع يده على جبينه فقال كيف تجدك ؟ فلم يجر إليه شيئا ، فقبل يارسل الله إنه عنك مشغول ، فقال خلّوا بيني وبينه ، فخرج الناس من عنده وتركوا رسول الله ﷺ فرفع رسول الله ﷺ يده ، فأشار المريض أن أعد يدك حيث كانت ، ثم ناداه يا فلان ما تجد ؟ قال أجدني بخير ، وقد حضرني اثنان أحدهما أسود والآخر أبيض ، فقال رسول الله ﷺ أيهما أقرب منك ؟ قال الأسود ، قال ان الخير قليل وإن الشر كثير ؛ قال فتعني منك يا رسول الله بدعوة ، فقال رسول الله ﷺ اللهم اغفر الكثير وأنم القليل ، ثم قال ما ترى ؟ قال خيرا بأبي أنت وأمي ، أرى الخير ينمي وأرى الشر يضمحل وقد استأخر عني الأسود ، قال أي عملك أملك بك ؟ قال كنت أسقي الماء ، قال رسول الله ﷺ اسمع يا سلمان هل تنكر مني شيئا ؟ قال نعم بأبي وأمي قد رأيتك في مواطن ما رأيتك على مثل حالك اليوم ، قال اني أعلم ما يلقي ، مامنه من عرق الا وهو يألم الموت على حديثه » رواه البزار وفيه موسى ابن عبيدة الربذي ضعيف ﴿ وعن أبي قتادة ﴾ أن البراء بن معرور رضي الله عنه أوصى أن يوجه للقبلة اذا احتضر ، فقال رسول الله ﷺ أصاب الفطرة ، ذكره الحافظ في التلخيص وسكت عنه ﴿ وعن سلمى أم أبي رافع ﴾ أن فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله ﷺ عند موتها استقبلت القبلة ثم توسدت يمينها - رواه الامام أحمد وسيأتي في وفاة فاطمة رضي الله عنها في باب ذكر أولاده ﷺ من كتاب السيرة النبوية ان شاء الله ﴿ الأحكام ﴾ في أحاديث الباب دليل على استحباب قراءة سورة يس عند المحتضر أو الميت ، وانهما ينتفعان بالقراءة اذا قصد بها وجه الله عز وجل ﴿ قال الطيبي ﴾ والسر في ذلك أن العورة الكريمة مشحونة بتقرير أمهات الأصول وجميع المسائل المعتمدة من كيفية الدعوة وأحوال الأمم واثبات القدر ، وأن أفعال العباد مستندة الى الله تعالى وإثبات التوحيد ونفي التعدد وأمارات الساعة وبيان الأعادة والحشر وحضور العرصات والحساب والجزاء والمرجع اه ﴿ وفيها ﴾ دلالة على فضل سورة يس ، وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة لا تحلو من ضعف ﴿ ومنها ﴾ » إن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس ، ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات دون يس » رواه الترمذي عن أنس وقال حديث غريب اه وضعفه الحافظ السيوطي ﴿ ومنها ﴾ من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله تعالى غفر له » رواه مالك وابن السني وابن حبان في صحيحه عن جندب ﴿ ومنها ﴾ من قرأ يس كل ليلة غفر له رواه البيهقي عن أبي هريرة باسناد ضعيف ﴿ وفي أحاديث الباب أيضا ﴾ أنه ينبغي لمن حضر الميت أن

لا يقول الا خيرا كالدهاء والاستغفار للميت ، ويفغى لأهل الميت أن يدعوا له بالمغفرة ولا أنفسهم بالصبر والأكثر من قول الله تبارك وتعالى « إنا لله وإنا إليه راجعون » فمن أم سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول انا لله وانا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي وأخلف لي خيرا منها » إلا أجره الله في مصيبته وأخلف له خيرا منها » قالت فلما توفي أبو سلمة قلت كما أمرني رسول الله ﷺ فأخلف الله لي خيرا منه رسول الله ﷺ ، رواه مسلم والامام أحمد وغيرهما ، وسيأتي في باب ما يقول المصاب عند المصيبة من كتاب الصبر ان شاء الله ﴿ وفيها أيضا ﴾ حضور الملائكة وتأمينهم على ما يقولون ﴿ وفيها ﴾ مشروعية تغميض عيني الميت بعد موته مباشرة (قال النووي) وأجمع المسلمون على ذلك ﴿ وفيها أيضا ﴾ دليل على صعوبة الموت وشدة حتى على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ليعلم الناس أن الله عز وجل وحده هو المنفرد بالقهر والسلطان والغلبة ، وأن كل ذي روح لا بد له من ذوق مرارة الموت سواء أكان أميرا أم حقيرا ؛ ولما أم نبيا ﴿ وفيها ذكرنا في الشرح ﴾ دليل على توجيه المحتضر الى القبلة (قال الشوكاني) وقد اختلف في صفة التوجيه الى القبلة فقال الهادي والناصر والشافعي في أحد قوليه ، إنه يوجه مستلقيا ليستقبلها بكل وجهه ﴿ وقال المؤيد بالله وأبو حنيفة والامام يحيى والشافعي ﴾ في أحد قوليه إنه يوجه على جنبه الأيمن لما أخرجه ابن عدي في الكامل ولم يضعفه من حديث البراء بلفظ « إذا أخذ أحدكم مضجعه فليتوسد يمينه - الحديث وأخرجه البيهقي في الدعوات قال الحافظ حسن ، وأصل الحديث في الصحيحين بلفظ « إذا أويت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل اللهم اني أسلمت نفسي اليك - وفي آخره - فان مت من ليلتك فأنت على الفطرة » ﴿ وفي الباب ﴾ عن عبدالله « ابن زيد عند النسائي والترمذي وأحمد بلفظ « كان اذا نام وضع يده اليمنى تحت خده » ﴿ وعن ابن مسعود ﴾ عند النسائي والترمذي وابن ماجه ؛ وعن حفصة عند أبي داود ؛ وعن حذيفة عند الترمذي ، وعن أبي قتادة عند الحاكم والبيهقي بلفظ « كان اذا عرس وعليه ليل توسد يمينه » وأصله في مسلم ، قال ووجه الاستدلال بأحاديث توسد اليمين عند النوم على استحباب أن يكون المحتضر عند الموت كذلك أن النوم مظنة للموت ، وللإشارة بقوله ﷺ « فان مت من ليلتك فأنت على الفطرة » بعد قوله « ثم اضطجع على شقك الأيمن » فانه يظهر منها أنه ينبغي أن يكون المحتضر على تلك الهيئة اه باختصار ﴿ وفيها ﴾ ان عمل الايمان يتصور له عند الاحتضار ، فان كان حسنا تصور له بصورة حمئة يشرح لها صدره ويحول بها كربه ، وان كان خبيثا تصور له بصورة



## (٦) باب اذا اراد الله قبض عبد

﴿بأرض يجعل له فيها حاجة﴾ — وما جاء في موت النجاة ﴿﴾

(٤٨) عَنْ مَطَرِ بْنِ عُكَّامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَضَى اللَّهُ مِيتَةَ عَبْدٍ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً «وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقِ ثَانٍ» (١) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ لَا يُقَدَّرُ لِأَحَدٍ يَمُوتُ بِأَرْضٍ إِلَّا حُبِّتْ إِلَيْهِ وَجُعِلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةٌ

خبينة زيده كربا على كربه وارتبا كافي هذا الوقت العصيب ربما ساءت خاتمته بسببه ؛ نعوذ بالله من ذلك ؛ ونبأه السلامة وحسن الخاتمة آمين

(٤٨) عن مطر بن عكاس ﴿سنده﴾ ﴿حديثا﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن أبي اسحاق عن مطر بن عكاس - الحديث « (١) وعنه من طريق ثان ﴿سنده﴾ ﴿حديثا﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن جعفر الوركاني ثنا خديج أبو سلمان عن أبي اسحاق عن مطر بن عكاس قال قال رسول الله ﷺ لا يقدر الخ ﴿تخرجه﴾ (ك . مذ) وقال حسن غريب ولا يعرف لمطر غير هذا الحديث ﴿قلت﴾ وله شاهد عند الحاكم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال «مر النبي ﷺ بمنزلة عند قبر فقال قبر من هذا ؟ فقالوا فلان الحبشي يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ لا إله إلا الله ، لا إله إلا الله ، سيق من أرضه ومائته إلى ربته التي منها خلق» هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه . قال ولهذا الحديث شواهد وأكثرها صحيحة ثم ساقها بأسانيدها ﴿منها﴾ عن جندب بن سفيان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا أراد الله قبض عبد بأرض جعل له فيها أو بها حاجة ﴿منها﴾ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا كانت منية أحدكم بأرض أتيت له الحاجة فيقصد إليها فيكون أقصى أثر منه فيقبض روحه ، فتقول الأرض يوم القيامة رب هذا ما استودعني ﴿منها﴾ عن عروة بن مضر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «إذا أراد الله قبض عبد بأرض جعل له إليها حاجة» هذه الأحاديث ذكرها الحاكم وأقرها الذهبي (وقد اختلف في صحة مطر) راوى الحديث فيه منهم قال ليس له صحة وبعضهم أدخله في الصحابة ، قال عبد الله بن الإمام أحمد سألت أبي عنه : هل له صحة ؟ فقال لا يعرف : قلت فله

(٤٩) عَنْ أَبِي عَزَّةَ <sup>(١)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا أَرَادَ قَبْضَ رُوحِ عَبْدٍ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ فِيهَا أَوْ قَالَ بِهَا حَاجَةً

(٥٠) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ مَوْتِ الْفَجْأَةِ <sup>(٢)</sup> فَقَالَ رَاحَةُ الْمُؤْمِنِ <sup>(٣)</sup> وَأَخْذَةُ أَصْفٍ لِلْفَاجِرِ

رؤية ؟ قال لا أدري اهـ . والله أعلم

(٤٩) عن أبي عزة <sup>سند</sup> حسن <sup>حديث</sup> عبد الله حدثني أبي ثنا اسماعيل قال أنا أيوب عن أبي المليح بن أسامة عن أبي عزة - الحديث - <sup>غريبه</sup> (١) اسمه يمار واختلف في اسم أبيه ، فقيل يمار بن عبدة ، وقيل ابن عبيد . وقيل ابن عبد . وقيل ابن عمرو ، وقيل ابن عبد الله <sup>قال الحافظ</sup> <sup>والأول أكثر</sup> وبه جزم البخاري <sup>تخرجه</sup> (مد) وقال أبو عزة ماله صحة واسمه يسار بن عبيد

(٥٠) عن عائشة <sup>سند</sup> حسن <sup>حديث</sup> عبد الله حدثني أبي ثنا وكيع ثنا عبيد الله ابن الوليد عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن عائشة الحديث <sup>غريبه</sup> (٢) بفتح الفاء وسكون الميم ثم همزة مفتوحة أي البغلة ، وفي بعض الروايات الفجاءة بضم الفاء وفتح الجيم ممدودة ، قال في النهاية : يقال فجأه الأمر وفجأه فجاءة بالضم والمد وفجأه مفاجأة إذا جاء بغتة من غير تقدم سبب ، وقيد بعضهم بفتح الفاء وسكون الجيم من غير مد على المرة اهـ (٣) أي لأنه مستعد لموت بالأعمال الصالحة عملا بقوله ﷺ « أكثروا ذكر هاذم اللذات » وتقدم في الباب الأول فهو يتذكر الموت دائما ويعمل له ، فاذا أتاه الموت فجأة لا يضره شيء ، بل يريحه من نصب الدنيا وعنائها « وقوله وأخذة أسف للكافر » الأسف بفتح السين المهملة معناه الغضب ، يعني أن موت الفجأة للفاجر من آثار غضب الله عز وجل ، لأنه لم يتركه لأن يستعد للآخرة بالتوبة ولم يمرضه ليكفر ذنوبه وقد استعاذ النبي ﷺ من موت الفجأة كما ورد في كثير من الأحاديث <sup>تخرجه</sup> (هـ . طس) وفي اسناده عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف لكن يشهد له ما رواه البيهقي في شعب الإيمان عن عبيد بن خالد السلمي مرفوعا بلفظ « موت الفجأة أخذة الأسف للكافر ورحمة للمؤمن » ورواه البيهقي في السنن وأبوداود بسنديهما عن عبيد بن خالد السلمي أيضا رجل من أصحاب النبي ﷺ قال مرة عن النبي ﷺ ثم قال مرة عن عبيد قال « موت الفجأة أخذة أسف » قال المنذرى هذا الحديث رجال اسناده ثقات والوقف فيه

## (٧) باب ما يراه المحتضر ومصير الروح بعد مفارقة الجسد

(٥٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

لَا يُوْثَرُ ، فَاِنْ مَثَلَهُ لَا يُوْخَذُ بِالرَّأْيِ ، وَكَيْفَ وَقَدْ أُسْنَدَهُ مَرَّةً الرَّاوى ، قَالَ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَأَنْسَ بْنَ مَالِكٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَطَائِفَةً ، وَفِي كُلِّ مِنْهَا مَقَالٌ أَهْ بِتَصَرُّفٍ ( وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ ) أَيْضًا فِي السَّنَنِ بِسَنَدِهِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ حَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ مَوْتِ الْفَجْأَةِ أَيَكْرَهُ ؟ قَالَتْ لَا أَيْ شَيْءٍ يَكْرَهُ ؟ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ « رَاحَةٌ لِلْمُؤْمِنِ وَأَخْذَةٌ أَسْفٌ لِلْفَاجِرِ » قَالَ وَرَوَاهُ سَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ مَوْقُوفًا عَنْ حَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ﴿ وَفِي الْبَابِ ﴾ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنْ مَوْتِ الْفَجْأَةِ وَكَانَ يَعْجِبُهُ أَنْ يَمْرُضَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ » قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ، وَفِيهِ عُمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ وَهُوَ مَتْرُوكٌ ﴿ الْأَحْكَامُ ﴾ فِي أَحَادِيثِ الْبَابِ دَلَالَةٌ عَلَى إِبْثَابِ الْقَدَرِ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ مَوْتَ عَبْدٍ بَأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً فَيَذْهَبُ إِلَيْهَا لِيَمُوتَ بِهَا تَنْفِيزًا لِمَا قَدَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَنْ كُلَّ إِنْسَانٍ يَدْفَنُ فِي الْأَرْضِ الَّتِي خَلَقَ مِنْهَا ، فَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قُبْضَةٍ قُبْضَتُهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ ، جَاءَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَبَيْنَ ذَلِكَ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالحَاكِمُ وَالبَيْهَقِيُّ وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ . وَسَيَأْتِي فِي بَابِ خَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ كِتَابِ خَلْقِ الْعَالَمِ ، وَصَحِّحَهُ الْحَافِظُ السَّيُوطِيُّ ، وَلَمَّا رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَصَحِّحَهُ مِنْ قِصَّةِ الْحَبَشِيِّ ، وَتَقَدَّمَ فِي الشَّرْحِ ، وَفِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، سَيِّقْ مِنْ أَرْضِهِ وَسَمَائِهِ إِلَى تَرْبَتِهِ الَّتِي مِنْهَا خَلَقَ » وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ فِي حَدِيثِ الْبَابِ « إِذَا قَضَى اللَّهُ مِيتَةَ عَبْدٍ بَأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً » ﴿ وَفِيهَا أَيْضًا ﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَوْتَ الْفَجْأَةِ مَذْمُومٌ ، لِأَنَّ مَنْ مَاتَ لِحَاجَةٍ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَسْتَعْدِدَ لِلْمَوْتِ وَالْوَصِيَّةَ وَنَحْوَ ذَلِكَ وَلِحُرْمَانِهِ مِنْ ثَوَابِ الْمَرَضِ الَّذِي يَكْفِّرُ الذُّنُوبَ ، فَإِذَا مَاتَ الْكَافِرُ أَوْ الْفَاجِرُ لِحَاجَةٍ كَانَ ذَلِكَ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ لِعَدَمِ تَذَارُكِ مَا فَاتَهُ مِنَ التَّفْرِيطِ ؛ وَإِذَا أَصِيبَ بِهِ الْمُؤْمِنُ الصَّالِحُ كَانَ رَاحَةً لَهُ مِنْ عَنَاءِ الدُّنْيَا ، لِأَنَّهُ مُسْتَعِدٌّ لِلْآخِرَةِ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ، وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى ذَلِكَ فِي الشَّرْحِ . وَقَدْ نَقَلَ عَنْ ( الْإِمَامِ أَحْمَدَ ) وَبَعْضِ الشَّافِعِيَّةِ كِرَاهَةَ مَوْتِ الْفَجْأَةِ ، وَنَقَلَ النَّوَوِيُّ عَنْ بَعْضِ الْقَدَمَاءِ أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ مَاتُوا كَذَلِكَ ( قَالَ النَّوَوِيُّ ) وَهُوَ مَحْبُوبُ الْعَرِافِينَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ

( ٥٢ ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ سَنَدُهُ ﷺ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا حَسَنُ

وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ، إِنَّ أَلْمِيَّتَ <sup>(١)</sup> تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ الصَّالِحُ ، قَالُوا أَخْرِجِي أَبْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ ، أَخْرِجِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ <sup>(٢)</sup> وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانَ قَالَ فَلَا يَزَالُ يُقَالُ ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ، ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ <sup>(٣)</sup> فَيُسْتَفْتَحُ لَهَا فَيُقَالُ مَنْ هَذَا ؟ فَيُقَالُ فُلَانٌ ، فَيَقُولُونَ مَرَحَبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ ، ادْخُلِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانَ ، قَالَ فَلَا يَزَالُ يُقَالُ لَهَا <sup>(٤)</sup> حَتَّى يُنْتَهَى بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٥)</sup> وَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ الشَّوْءَ

ابن عبد حدثنا ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يمار عن أبي هريرة - الحديث «  غريبه  » (١) أي المحتضر وسمى ميتا لكونه في حكم الميت ولأنه قارب الموت وما قارب الشيء يعطى حكمه » وقوله تحضره الملائكة الظاهر أنهم أعوان عزرائيل عليه السلام ، ويحتمل أن يكونوا غيرهم نزولوا لاستقبال روح هذا العبد الصالح تشريفا له (٢) الروح بفتح الراء الرحمة « والريحان » الطيب ، وتقدم الكلام على ذلك في شرح الحديث الثالث من الباب الأول من كتاب الجنائز (٣) أي تصعد بها الملائكة إلى السماء الدنيا ويطلبون أن تفتح لها السماء (٤) أي فلا يزال أهل كل سماء يحيونها بقولهم مرحبا بالنفس الطيبة الخ (٥) أي السماء السابعة كما سيأتي في حديث البراء ، أما كون الله عز وجل في السماء فهذا مما تؤمن به وتكلم علم حقيقته إلى الله جل شأنه ، وقد جاء مثل ذلك في القرآن : قال تعالى « أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور \* أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا » وفي القرآن غير ذلك كثير ، وفي الحديث أيضا عن معاوية بن الحكم السلمي رضى الله عنه ، قال كانت لي غنم بين أحد والجوانية فيها جارية لي فاطمة ذات يوم ، فإذا الذئب قد ذهب منها بشاة ، وأنا رجل من بني آدم فأسفت فصكرتها ، فأتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له فعظم ذلك علي ، فقلت يا رسول الله أفلا أعتقها ؟ قال ادعها . فدعوتها فقال لها أين الله ؟ قالت في السماء ؛ وقال من أنا . قالت أنت رسول الله ﷺ قال أعتقها فإنها مؤمنة » هذا حديث صحيح رواه مسلم والامام أحمد وأبو داود وغير واحد من الأئمة في تصانيفهم يروونه كما جاء ولا يتعرضون له بتأويل ولا تحريف فنحن نؤمن بما جاء في كتاب الله وصحيح السنة من صفاته عز وجل ، كما تؤمن بذاته المقدسة

قَالُوا أَخْرِجِي أَيُّهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ كَأَنْتِ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَخْرِجِي ذَمِيمَةً  
وَأَبْشِرِي بِمَحْمِيمٍ وَغَسَّاقٍ<sup>(١)</sup> وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ، فَلَا يَزَالُ حَتَّى تَخْرُجَ،  
ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَيُسْتَفْتَحُ لَهَا، فَيُقَالُ مَنْ هَذَا؟ فَيُقَالُ فَلَانٌ، فَيُقَالُ  
لَا مَرْحَبًا بِالنَّفْسِ الْخَبِيثَةِ كَأَنْتِ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ، أَرْجِعِي ذَمِيمَةً فَإِنَّهُ  
لَا يَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، فَتُرْسَلُ مِنَ السَّمَاءِ، ثُمَّ تُصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ، فَيُجْلَسُ  
الرَّجُلُ الصَّالِحُ<sup>(٢)</sup> فَيُقَالُ لَهُ مِثْلُ مَا قِيلَ فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ، وَيُجْلَسُ الرَّجُلُ  
السُّوءُ<sup>(٣)</sup> وَيُقَالُ لَهُ مِثْلُ مَا قِيلَ فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ

عن الأشباه من غير أن تتعلل الماهية، فكذلك القول في صفاته تؤمن بها ونعقل وجودها  
ونعدها في الجملة من غير أن نتعللها أو نشبهها أو نكيفها أو نمثلها بصفات خلقه تعالى الله  
عن ذلك علوا كبيرا «ليس كمثله شيء وهو السميع البصير» (١) الحميم هو الماء الحار  
الذي قد انتهى في الحرارة ولا يستطيع من شدة حره، و«حَمَّ الماء سخنه وبابه رد» و«حَمَّ الماء»  
بنفسه صار حاراً، والغسَّاق بتشديد السين المهملة وتخفيفها ضد الحميم، وهو البارد الذي  
لا يستطيع من شدة برده، ولهذا قال «وآخر من شكله أزواج» أي وأشياء من هذا  
القبيل السيئ وضده يعاقبون بها (وقال قتادة) الغساق هو ما يغسق أي يسيل من القيح  
والصديد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة، من قولهم غسقت عينه إذا انصببت  
والغسقان الانصباب؛ وقال الحسن البصري في قوله تعالى «وآخر من شكله أزواج»  
ألوان من العذاب؛ وقال غيره كالزمهرير والسموم وشراب الحميم وأكل الوقوم إلى غير ذلك  
من الأشياء المختلفة المتضادة، والجميع مما يعذبون به ويهانون بسببه، نسأل الله السلامة  
(٢) هذا بعد رجوع روحه إلى القبر استعداداً لسؤال الملكين «فيقال له مثل ما قيل في  
الحديث الأول» يعني مرحباً بالنفس الطيبة الخ (٣) أي بعد مصير روحه إلى القبر  
أيضاً «فيقال له مثل ما قيل في الحديث الأول» لا مرحباً بالنفس الخبيثة الخ - وإلى هنا  
انتهى الحديث، وسيأتي كيفية جلوسه وسؤال الملكين إياه في شرح حديث البراء الآتي  
حيث ذكر فيه ذلك ~~مختصراً~~ الحديث رواه ابن ماجه بالفاظ حديث الباب، قال في  
التنقيح ورجاله رجال الصحيح، قال والحديث أبي هريرة هذا ألقاه عند أحمد ومسلم  
والنسائي وابن ماجه وابن حبان اهـ

(٥٣) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ، وَلَمَّا يَلْحَدُ<sup>(١)</sup> فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ وَكَانَ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرُ<sup>(٢)</sup> وَفِي يَدِهِ عُودٌ يَنْكُتُ<sup>(٣)</sup> فِي الْأَرْضِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ أَسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ، إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ<sup>(٤)</sup> نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بِيضُ الْوُجُوهِ كَأَنَّ وُجُوهُهُمْ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنَ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحَنُوطٌ<sup>(٥)</sup> مِنْ حَنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَجِيءُ مَلَكٌ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَيَقُولُ أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرِجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ، قَالَ فَتَخْرُجُ تَسِيلٌ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنْ فِي السَّقَاءِ<sup>(٦)</sup> فَيَأْخُذُهَا، فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذُوهَا فَيَجْمَعُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ، وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَطْيَبِ نَفْحَةٍ مِسْكِ<sup>(٧)</sup> وَجِدْتَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، قَالَ فَيَصْعَمُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ<sup>(٨)</sup> مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ

(٥٣) عن البراء بن عازب رضي الله عنه حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو معاوية قال ثنا الأعمش عن منهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب الحديث « غريبه »  
 (١) أي قبل إدخال الميت في اللحد وهو الشق بجانب القبر (٢) هو كناية عن السكون أي كأن على رأس كل واحد منا الطير يريد صيدها، ومن لوازمه السكون وعدم الحركة (٣) النكتة أن تضرب في الأرض بقضيب فيؤثر فيها، ويسمى المعنى الدقيق نكتة لأن عادة المتفكر أن ينكت (٤) أي إذا دنا أجله وصار في حالة الاحتضار (٥) الحنوط بفتح الحاء المهملة، ويقال الحنط أيضا، وهو ما يخلط من الطيب لأكفان الموتى وأجسامهم خاصة، وقد سئل عطاء أي الحنط أحب إليك؟ قال الكافور (٦) يريد خروج روحه بسهولة كسهولة تقطير الماء من قم القربة (٧) أي نفوح منها كأطيب رائحة مسك وجدت على وجه الأرض (٨) أي جماعة «وقوله ما هذا الروح»

فَيَقُولُونَ فَلَنْ يَنْفُلَ بِنُ فَلَانَ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَشْتَهَوْا  
بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتِحُونَ لَهُ فَيَفْتَحُ لَهُمْ؛ فَيَشِيْعُهُ<sup>(١)</sup> مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مُقَرَّبُوهَا  
إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي تَلِيهَا حَتَّى يُنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا  
كِتَابَ عَبْدِي فِي عِلِّيِّينَ<sup>(٢)</sup> وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي مِنْهَا خَلَقْتُهُمْ وَفِيهَا أُعِيدُهُمْ  
وَمِنْهَا أُخْرِجُهُمْ تَارَةً أُخْرَى، قَالَ فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ<sup>(٣)</sup> فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ  
فَيُجْلِسَانِهِ<sup>(٤)</sup> فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ، فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ  
فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ<sup>(٥)</sup> فَيَقُولُ  
هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا عِلْمُكَ، فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ

الروح بضم الراء يذكر ويؤنث (١) أى يقبعه ويسير معه من كل سماء مقربوها ، أى رؤساؤها  
المقربون عند الله من الملائكة (٢) قال الامام البغوى رويانا عن البراء مرفوعا أن عليين  
في السماء السابعة تحت العرش ، وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت  
العرش أعمالهم مكتوبة فيه « يعنى أعمال الأبرار » وقال كعب وقتادة هو قاعدة العرش  
التي ، وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة ، وقال الضحاك سدرة المنتهى ، وقال بعض  
أهل المعاني علو بعد علو ، وشرف بعد شرف ، ولذلك جمعت بالياء والنون ، وقال الفراء  
هو اسم موضوع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه مثل عشرين وثلاثين اه ( قال الحافظ  
ابن كثير ) والظاهر أن عليين مأخوذ من العلو ، وكلها علا الشيء وارتفع عظم واتسع  
ولهذا قال تعالى معظما أمره ومفخما شأنه « وما أدراك ما عليون » اه (٣) أى فيحيا  
حياة مؤقتة بقدر ما يمكنه سماع السؤال وردّ الجواب ، وليست كالحياة المستقرة المعهودة  
في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتديره وتصرفه وتحتاج إلى ما يحتاج اليه الأحياء ،  
بل هي مجرد إعادة لفائدة الامتحان الذي وردت به الأحاديث الصحيحة ، فهي إعادة عارضة  
كما أحيا الله خلقا لكثير من الأنبياء المسألتهم لهم عن أشياء ثم عادوا موتى ، قاله الحافظ  
(٤) زاد ابن حبان من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة ، فاذا كان مؤمنا كانت الصلاة عند  
رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن شماله ، وفعل المعروف من قبل رجله ، فيقال له اجلس  
فيجلس (٥) يعنى بالرجل النبي ﷺ وإنما يقوله في هذه العبارة التي ليس فيها تعظيم  
امتحانا للمعمول لئلا يتلقن تعظيمه من عبارة السائل ، ثم يثبت الله الذين آمنوا

بِهِ وَصَدَّقْتُ ، فَيُنَادِي مُنَادٍ فِي السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ  
وَالنِّسْوَةِ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ ، قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطِيْبِهَا  
وَيُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّ بَصَرِهِ <sup>(١)</sup> قَالَ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ حَسَنُ الثِّيَابِ  
طَيِّبُ الرَّيْحِ ، فَيَقُولُ أَبَشِرْ بِالَّذِي يَسُرُّكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعِدُ ،  
فَيَقُولُ لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهُكَ الْوَجْهُ يَحْيَى بِالْخَيْرِ ، فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ ،  
فَيَقُولُ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي - وَقَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ <sup>(٢)</sup>  
إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ <sup>(٣)</sup> نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ  
مَلَائِكَةٌ سَوْدُ الْوُجُوهِ مَعَهُمُ الْمُسُوحُ <sup>(٤)</sup> فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ، ثُمَّ يَحْيَى

(١) في رواية عند مسلم والامام أحمد وسيأتي في باب ما جاء في هول القبر الخ من حديث  
أنس « انه يفسح له في قبره سبعون ذراعا ، ونقل النووي عن القاضي عياض أنه قال  
يحتمل أن يكون هذا الفسح له على ظاهره ، وأنه يرفع عن بصره ما يجاوره من الحجب  
الكثيفة بحيث لا تناله ظلمة القبر ولا ضيقه اذا ردت اليه روحه ، قال ويحتمل أن يكون  
على ضرب المنزل والاستعارة للرحمة والنعيم ، كما يقال سقى الله قبره ، والاحتمال الأول أصح  
والله أعلم اهـ (٢) في رواية أبي داود ، وإن الكافر اذا وضع ، وكذا لأبن حبان من  
حديث أبي هريرة ، وفي رواية للبخاري من حديث أنس ، وأما المنافق والكافر بواو  
العطف ، وله في أخرى « وأما الكافر أو المنافق بالشك » وللأمام أحمد في رواية أخرى  
وستأتي من حديث أبي سعيد « وان كان كافرا أو منافقا بالشك » وله في حديث أسماء « فان  
كان فاجرا أو كافرا » وفي الصحيحين من حديثها « وأما المنافق أو المرتاب » وفي حديث  
جار عند عبد الرزاق وحديث أبي هريرة عند الترمذي « وأما المنافق » وفي حديث عائشة  
عند الإمام أحمد وسيأتي أيضا ، وأبي هريرة عند ابن ماجه « وأما الرجل السوء » وللطبراني  
من حديث أبي هريرة « وان كان من أهل الشك » فاختلفت هذه الروايات لفظا وهي  
مجتمعة على أن كلا من الكافر والمنافق يسأل ، فهي ترد على من زعم أن الكافر لا يسأل  
(٣) أي في حالة الاحتضار كما تقدم في الشق الأول (٤) جمع المسح بالكسر وهو اللباس  
الخشن المفقوت ، وهو في مقابلة قوله في الشق الأول الخاص بالمؤمن معهم كفن من  
أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة ، والمعنى أن روح الكافر يجعل في هذه المسوح



مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْخَلِيدَةُ أَخْرِجِي إِلَى  
 سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَغَضَبٍ ، قَالَ فَتَفَرَّقُ فِي جَسَدِهِ <sup>(١)</sup> فَيَنْتَزِعُهَا كَمَا يَنْتَزِعُ السَّفُودُ <sup>(٢)</sup>  
 مِنَ الصُّوفِ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا ، فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةً عَيْنٍ  
 حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي تِلْكَ الْمُسُوحِ وَيَخْرِجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ حَيْفَةٍ وَجَدَتْ عَلَى وَجْهِ  
 الْأَرْضِ فَيَصْمَدُونَ بِهَا ، فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا  
 الرُّوحُ الْخَلِيدُ ، فَيَقُولُونَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ بِأَقْبَحِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانَ يُسَمَّى بِهَا  
 فِي الدُّنْيَا حَتَّى يُنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَيُسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يُفْتَحُ لَهُ ، ثُمَّ قَرَأَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ » <sup>(٣)</sup> وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى  
 يَبْلُغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِلَاطِ <sup>(٤)</sup> فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا كِتَابَهُ فِي سَجِينٍ <sup>(٥)</sup>  
 فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى فَتَطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ، ثُمَّ قَرَأَ « وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ

وروح المؤمن تجعل في تلك الألفان (١) هو كناية عن شدة الرعب والفرع ، وكأنها  
 تريد الهرب عند سماع هذه الجملة (٢) على وزن تنور وهي حديدة ذات شعب يشوى بها  
 اللحم فكما يبقى معها بقية من المحروق كذلك تصحب عند الجذب شيئاً من الصوف المبلول  
 وهو كناية عن تمزيق جسمه وصعوبة خروج روحه ؛ فعوذ بالله من ذلك (٣) أي لا تفتح  
 لأرواحهم أبواب السماء - ورواه الضحاك عن ابن عباس وقاله السدي وغير واحد ، وقيل  
 المراد لا يرفع لهم منها عمل صالح ولا دواء ، قاله مجاهد وسعيد بن جبير ، وقال ابن جرير  
 لا تفتح لأعمالهم ولا لأرواحهم ، وهذا فيه جمع بين القولين ، والله أعلم (٤) قال الحسن  
 البصري ، معناه حتى يدخل البعير في خرق الابرة ، وكذا قال أبو العالية والضحاك ، وكذا  
 روى عن علي بن أبي طلحة والموقي عن ابن عباس ، وقال مجاهد وعكرمة عن ابن عباس  
 أنه كان يقرؤها - يبلج الجمل بضم الجيم وتشديد الميم يعني الحبل الغليظ في خرق الابرة  
 وهذا اختيار سعيد بن جبير - وفي رواية - أنه قرأ حتى يبلج الجمل يعني قلوس السفن وهي  
 الحبال الغلاظ (٥) السجين فعيل من السجن وهو الضيق كما يقال فسّيق وشرّيب وخمير  
 وسكّير ، ونحو ذلك ، ولهذا أعظم الله أمره فقال عز من قائل «وما أدراك ما سجين» أي  
 هو أمر عظيم وسجن مقيم وعذاب أليم ، وقد فسر في الحديث بأنه في الأرض السفلى

مِنَ السَّمَاءِ <sup>(١)</sup> فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ « فَمَا دُرُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ ، فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ <sup>(٢)</sup> لَا أَدْرِي ، فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ ؟ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي ، فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ ؟ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي ، فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَفْرِشُوا لَهُ مِنَ النَّارِ ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ ، فَيَأْتِيهِ مِنَ حَرِّهَا وَسُمُومِهَا ، وَيُضَيَّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ ، وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ الثِّيَابِ مُنْزِنُ الرِّيحِ ، فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ ، فَيَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهُكَ الْوَجْهُ يَجِيءُ بِالْشَرِّ ، فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ أَتْلِيثُ ، فَيَقُولُ رَبِّ لَا تُقِمِ السَّاعَةَ <sup>(٣)</sup> ) وَغَنَّهُ مِنْ طَرِيقٍ

وقال بعضهم صخرة تحت الأرض السابعة خضراء ، وقيل بئر في جهنم ، وقيل غير ذلك كثير مما لا دليل عليه ، ولا قول لأحد بعد قول رسول الله ﷺ قال الحافظ ابن كثير رحمه الله ﷺ والصحيح أن سجيننا مأخوذ من السجن وهو الضيق ، فإن المخلوقات كل ما تماثل منها ضاق ، وكل ما تعالى منها اتسع ، فإن الأفلاك السابعة كل واحد منها أوسع وأعلى من الذي دونه ، وكذلك الأرضون كل واحدة أوسع من التي دونها حتى ينتهي السفول المطلق والمحل الأضيق أي المركز في وسط الأرض السابعة اه وهو وجهه ويوافق ما في حديث الباب ( ١ ) هذا مثل ضربه الله للمشرك في ضلاله وبعده عن الهدى فقال « ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء » أي سقط منها ( فتخطفه الطير ) أي تقطعه الطيور في الهواء ( أو تهوى به الريح في مكان سحيق ) أي بعيد مهلك لمن هوى وهو ينطبق على ما يفعل بروح الكافر لأنها ترمى من السماء إلى ما أعده الله لها من العذاب والشقاء ، ولذلك استشهد النبي ﷺ بالآية ( ٢ ) هذه كلمة تقال في الأبعاد وفي حكاية الضحك ، وقد تقال للتوجع فتكون الهاء الأولى مبدلة من همزة آه وهو الأليق بمعنى هذا الحديث يقال تأوه وتهوه آهة وهاهة ، والمعنى أنه يتوجع لعدم معرفة الجواب ولما حصل له من الارتباك والخوف وسوء العاقبة ، نعوذ بالله من ذلك ( ٣ ) يتمنى عدم قيام الساعة لأنه يعلم أن مصيره إلى النار وبئس القرار ، نعوذ بالله من عذاب النار ونسأله الجنة مع الأبرار

ثَانٍ <sup>(١)</sup> بِنَحْوِهِ وَفِيهِ ) حَتَّى إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ ، وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ، وَلَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بِرُوحِهِ مِنْ قَبْلِهِمْ <sup>(٢)</sup> . فَإِذَا عُرِجَ بِرُوحِهِ قَالُوا رَبِّ عَبْدُكَ فَلَانٌ ، فَيَقُولُ أَرْجِعُوهُ <sup>(٣)</sup> . فَإِنِّي عَهَدْتُ إِلَيْهِمْ أَنِّي مِنْهَا خَلَقْتَهُمْ وَفِيهَا أُعِيدُهُمْ ، وَمِنْهَا أُخْرِجُهُمْ تَارَةً أُخْرَى ؛ قَالَ فَإِنَّهُ يَسْمَعُ حَقَقَ نِعَالِ أَصْحَابِهِ <sup>(٤)</sup> . إِذَا وَلَوْ أَعْنَهُ فَيَأْتِيهِ آتٍ <sup>(٥)</sup> فَيَقُولُ مَنْ رَبُّكَ ؟ مَا دِينُكَ ؟ مَنْ نَذِيكَ ؟ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ ، وَدِينِي الْإِسْلَامُ ، وَنَبِيٌّ مُحَمَّدٌ ﷺ فَيَنْتَهَرُهُ <sup>(٦)</sup> فَيَقُولُ مَنْ رَبُّكَ ؟

( ١ )  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن يونس بن خباب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، قال خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى جنازة فجلس رسول الله ﷺ على القبر وجلسنا حوله كأن على رءوسنا الطير وهو يلحده فقال أعوذ بالله من عذاب القبر ثلاث مرار ، ثم قال إن المؤمن إذا كان في إقبال من الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت إليه الملائكة كأن على وجوههم الشمس مع كل واحد كفرن وحنوط فجلسوا منه مد البصر حتى إذا خرج روحه - الحديث - » ( ٢ ) أى من بابهم ليحوزوا شرف تشيع من رضى الله عنه ( ٣ ) يعنى إلى الأرض حيث يوجد قبره ( ٤ ) عند البخارى والامام أحمد من حديث أنس ، وإنه يسمع قرع نعالهم والمعنى واحد وهو صوت حركة المشى بالعمل ، وفيه أن السؤال يبتدىء بمجرد تسوية التراب على القبر والصراف بعض المشيعين للجنازة ( ٥ ) هذا الآتى هو المعبر عنه بالملكين فى الطريق الأولى ، وعند البخارى والامام أحمد وغيرهما من حديث أنس ، أنه ملكان ، زاد ابن حبان والترمذى من طريق سعيد المقبرى عن أبى هريرة أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير - وفى رواية ابن حبان يقال لهما منكر ونكير ، قيل وإنما سما هذا الاسم لأن خلقهما لا يشبه خلق آدميين ولا خلق الملائكة ولا خلق انبهايم ولا خلق لهوام ، بل لهما خلق بديع وليس فى خلقتهما أنس للناظرين اليهما ، جعلهما الله تكملة للمؤمن لتثبته وتبصره ، وهتكاستر المنافق فى البرزخ من قبل أن يبعث حتى يحل عليه العذاب ، وسما أيضا فتانا القبر لأن فى سؤالهما انتهارا وفى خلقهما صعوبة ( ٦ ) أى يزجره

مَا دَيْنُكَ؟ مَنْ نَبِيُّكَ؟ وَهِيَ آخِرُ فِتْنَةٍ تُعْرَضُ عَلَى الْمُؤْمِنِ فَذَلِكَ حِينَ يَقُولُ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي  
 الْآخِرَةِ» فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ وَدِينِيَ الْإِسْلَامُ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى  
 آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ لَهُ صَدَقْتَ، ثُمَّ يَأْتِيهِ آتٍ حَسَنُ الْوَجْهِ طَيِّبُ الرِّيحِ  
 حَسَنُ الثِّيَابِ، فَيَقُولُ أُنَبِّشُ بِكَرَامَةٍ مِنَ اللَّهِ وَنَعِيمٍ مُقِيمٍ، فَيَقُولُ وَأَنْتَ فَبَشِّرْكَ  
 اللَّهُ بِخَيْرٍ، مَنْ أَنْتَ؟ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ، كُنْتَ وَاللَّهُ سَرِيعًا فِي طَاعَةِ اللَّهِ  
 بَطِيئًا عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ، فَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا، ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنَ الْجَنَّةِ وَبَابٌ مِنَ  
 النَّارِ، فَيَقَالُ <sup>(١)</sup> هَذَا كَانَ مَنْزِلُكَ لَوْ عَصَيْتَ اللَّهَ، أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ هَذَا <sup>(٢)</sup>، فَإِذَا  
 رَأَى مَا فِي الْجَنَّةِ قَالَ رَبِّ عَجِّلْ قِيَامَ السَّاعَةِ كَيْمَا أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي، فَيَقَالُ  
 لَهُ أَسْكُنْ <sup>(٣)</sup> \* وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي أَنْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ  
 الْآخِرَةِ نَزَلَتْ عَلَيْهِ مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ فَأَنْتَزَعُوا رُوحَهُ كَمَا يُنْتَزَعُ  
 السَّفُودُ الْكَثِيرُ الشَّعْبِ مِنَ الصُّوفِ الْمُبْتَلِ، وَتُنْزَعُ نَفْسُهُ مَعَ الْعُرُوقِ

﴿فَإِنْ قِيلَ﴾ كيف يزجره وقد أجاب بالصواب ﴿قُلْتُ﴾ المراد بالزجر هنا الامتحان  
 ليتبين هل هو ثابت على عقيدة الايمان أم لا، فإن أجاب في المرة الثانية كالاولى ظهر أنه  
 ثابت العقيدة وظهر شرفه لعل الأعلی واستحق الكرامة، وكانت هذه آخر فتنة تعرض  
 عليه، وكان ممن قال الله فيهم «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي  
 الْآخِرَةِ» وفسرت فتنة الدنيا بحالة الاحتضار وفتنة الآخرة بالسؤال، فسأل الله الثبات  
 على الايمان في الحياة وبعد الممات آمين (١) يحتمل أن يكون هذا القول من المنكر  
 والنكير، ويحتمل أن يكون من غيرهما من الملائكة (٢) زاد في حديث أنس «فيراها  
 جميعا» والحكمة في رؤيتهما ادخال السرور عليه حيث قد أبدل الله منزله في النار بمنزل  
 في الجنة وذلك بتوفيق الله إياه للأعمال الصالحة والهداية لدين الاسلام، ولولم يكن كذلك  
 لكان من أهل النار (٣) أي لا تعجل فان كل شيء له أجل معلوم وقدر محتوم لا بد منه

غلق أبواب السماء دون روح الكافر وطردها وعدم اجابة صاحبها على سؤال الملائكة

فَيَلْمُنُهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتُمَلِّقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا تَعْرِجَ رُوحُهُ مِنْ قَبْلِهِمْ، فَإِذَا عُرِجَ بِرُوحِهِ قَالُوا رَبِّ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ عَبْدُكَ، قَالَ أَرْجِعُوهُ فَإِنِّي عَهَدْتُ إِلَيْهِمْ أَنِّي مِنْهَا خَلَقْتُهُمْ وَفِيهَا أُعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أَخْرَجْتُهُمْ تَارَةً أُخْرَى، قَالَ فَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ خَفَقَ نَعَالِ أَصْحَابِهِ إِذَا وَلَّوْا عَنْهُ، قَالَ فَيَأْتِيهِ آتٍ فَيَقُولُ مَنْ رَبُّكَ؟ مَا دِينُكَ؟ مَنْ نَبِيِّكَ؟ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي، فَيَقُولُ لَا دَرَيْتَ وَلَا تَلَوْتُ <sup>(١)</sup> وَيَأْتِيهِ آتٍ قَبِيحُ أَلْوَجِهِ قَبِيحُ الثِّيَابِ مُتَنِّ الرِّيْحِ، فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِهِوَآنٍ مِنَ اللَّهِ وَعَذَابٍ مُقِيمٍ، فَيَقُولُ وَأَنْتَ فَبَشِّرْكَ اللَّهُ بِالْشَّرِّ، مَنْ أَنْتَ؟ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ كُنْتُ بَطِيئًا عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ سَرِيعًا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، فَجَزَاكَ اللَّهُ شَرًّا،

(١) أى لا فهمت ولا قرأت القرآن، وعند البخارى والامام أحمد وغيرهما من حديث أنس لا دريت ولا تليت (قال الحافظ) كذا فى أكثر الروايات بمثناة مفتوحة بعدها لام مفتوحة وتحتانية ما كنه (قال ثعلب) قوله تليت أصله تلوت، أى لا فهمت ولا قرأت القرآن، والمعنى لا دريت ولا اتبعت من يدرى، وإنما قاله بالياء لمواخاة دريت، وحكى أبو قتيبة عن يونس بن حبيب أن صواب الرواية «لا دريت ولا تليت» بزيادة الف وتسكين المشناة كأنه يدعو عليه بأن لا يكون له من يتبعه وهو من الاتلاء؛ يقال ما تليت ابله أى لم تلدا أولاداً يتبعونهما، وقال قول الأصمعى أشبه بالمعنى، أى لا دريت ولا استطعت أن تدرى، ووقع عند أحمد من حديث أبي سعيد «لا دريت ولا اهتديت» ﴿قلت سيأتى﴾ قال وفى مرسل عبيد بن حمير عند عبد الزاق «لا دريت ولا أفلحت» اه باختصار، وصوب العيني قول ثعلب فى تفسير «ولا تليت» يعنى أن أصله ولا تلوت فقلبت الواو ياء لازدواج الكلام، قال وهذا أصوب من كل ما ذكره فى هذا الباب، والدليل عليه أن هذه اللفظة جاءت هكذا فى حديث البراء فى مسند أحمد «لا دريت ولا تلوت» أى لم تتل القرآن فلم تمتنع بدرايتك ولا تلاوتك (وقال الزمخشري) معناه ولا اتبعت الناس بأن تقول شيئاً يقولونه، وقيل لا قرأت، فقلبت الواو ياء لمزاوجة، أى ما علمت بنفسك بالاستدلال ولا اتبعت العلماء بالتقليد وقراءة الكتب، وقال ابن بطال الكلمة من ذوات الواو لأنها من تلاوة القرآن،

ثُمَّ يَقِيضُ لَهُ أَعْمَى أَصَمُّ أَبْكَمٌ فِي يَدِهِ مِرْزَبَةٌ <sup>(١)</sup> لَوْ ضُرِبَ بِهَا جَبَلٌ كَانَ ثَرَابًا ،  
فَيَضْرِبُهُ ضَرْبَةً حَتَّى يَصِيرَ ثَرَابًا ، ثُمَّ يُعِيدُهُ اللَّهُ كَمَا كَانَ فَيَضْرِبُهُ ضَرْبَةً أُخْرَى  
فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ <sup>(٢)</sup> قَالَ الْأَبْرَاءُ بْنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ ، ثُمَّ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ مِنَ النَّارِ وَمَعَهُ <sup>(٣)</sup> مِنْ فُرْشِ النَّارِ

لكنه لما كان مع دريت تكلم بالياء ليزدوج الكلام ، ومعناه الداء عليه ، أى لا كنت داريا  
ولاناليا اه (١) المِرْزَبَةُ بكسر الميم وفتح الزاى مخففة بينهما راء ساكنة ، هى المطرقة الكبيرة  
التي تكون للحداد ، ويقال لها أيضا الأرزبة بالهمز والتشديد ( ٢ ) ظاهره أن كل شيء  
يسمعه من حيوان وجماد غير الجن والأنس ( قال الحافظ ) لكن يمكن أن يخص منه  
الجساد ، ويؤيده أن فى حديث أبى هريرة عند البزار يسمعه كل دابة إلا الثقلين ، والمراد  
بالثقلين الأنس والجن ، قيل لهم ذلك لأنهم كَانَتْ تَقِلُّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ، قال المهلب الحكمة فى  
أن الله يسمع الجن قول الميت قدموني ولا يسمعون صوته إذا عذب بأن كلامه قبل الدفن  
متعلق بأحكام الدنيا ، وصوته إذا عذب فى القبر متعلق بأحكام الآخرة ، وقد أخفى الله على المكلفين  
أحوال الآخرة إلا ما شاء الله إبقاء عليهم اه ( ٣ ) أى يفرش له من فرش النار ، نعوذ بالله  
من ذلك ﴿ تخرجه ﴾ ( د . ل . ش . هـ ) وسنده جيد قال صاحب التنقيح رواه أحمد  
محتج بهم فى الصحيح ، والحديث حسنه المنذرى - ورواه أيضا أبو داود والحاكم وابن أبى  
شعبة وابن منده وأبو نعيم وأبو عوانة الأسفرايينى فى صحيحه من طرق صحيحة والبيهقى  
وقال هذا حديث صحيح الأسناد ، وصححه أيضا العلامة ابن القيم فى كتاب الروح وقال هذا  
حديث ثابت مشهور مستفيض صححه جماعة من الحفاظ ، ولا يعلم أحد من أئمة الحديث  
طعن فيه الخ ، وروى النسائى وابن ماجه أوله ، وقد جمع الدارقطنى طريقه فى مصنف مفرد  
وفى إسناده الحديث منهال بن عمر ، وثقه ابن معين والعجلي وقد تكلم ابن حزم فى المنهال  
ولا يلتفت لكلام ابن حزم بعد احتجاج الشيخين به ، ولما رأى ابن حزم حديث المنهال راداً  
على معتقده فى إنكار عذاب الأجساد فى قبورها طعن فيه وطعنه مردود ، والحديث صحيح  
دال على أن عذاب القبر يلحق الجسد على الكيفية التى علمها الله سبحانه وتعالى اه والله أعلم  
﴿ وفى الباب ﴾ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال « إذا قتل العبد فى سبيل  
الله فأول قطرة تقطر على الأرض من دمه يكفر الله ذنوبه كلها ، ثم يرسل الله له ريطة (١)

( ١ ) الريطة بفتح الراء وسكون الياء التحتمية ، هى كل ملأة ليست لفقين أى قطعتين ،

من الجنة فتقبض فيها نفسه ، وبمحمد من الجنة (١) حتى تركب فيه روحه ، ثم يعرج مع الملائكة كأنه كان معهم منذ خلقه الله حتى يؤتى به الرحمن عز وجل ويسجد قبل الملائكة ثم تسجد الملائكة بعده ، ثم يغفر له ويطهر ، ثم يؤمر به إلى الشهداء فيجدهم في رياض خضر ونياب من حرير عندهم نور وحيوت ، يلقنهم كل يوم بشيء لم يلقناه بالأمس ، يظل الحوت في أنهار الجنة فيأكل من كل رائحة من أنهار الجنة ، فاذا أمسى وكزه الثور بقرنه فذكاه فأكلوا من لحمه فوجدوا في طعم لحمه كل رائحة من أنهار الجنة ويلبث الثور نافشا ( أى يرعى ) في الجنة يأكل من ثمر الجنة ، فاذا أصبح غدا عليه الحوت فذكاه بذنبه فأكلوا من لحمه ، فوجدوا في طعم لحمه كل ثمرة في الجنة ينظرون إلى منازلهم يدعون الله بقيام الساعة ﴿ فاذا توفى الله العبد المؤمن ﴾ أرسل اليه ملكين بحرقه من الجنة وريحان من ریحان الجنة ، فقال ( أى أحدهما ) أيتها النفس المطمئنة اخرجى إلى روح وريحان ورب غير غضبان ، اخرجى فنعم ما قدمت ، فتخرج كأطيب رائحة مسك وجدها أحدكم بأفقه ، وعلى أرجاء السماء ملائكة يقولون سبحان الله لقد جاء من الأرض اليوم روح طيبة فلا يمر بباب إلا فتح له ، ولا ملك إلا صلى عليه ويشفع حتى يؤتى به إلى الله عز وجل ، فتسجد الملائكة قبله ، ثم يقولون ربنا هذا عبدك فلان ، توفيناه وأنت أعلم به ، فيقول مروه بالسجود فتسجد الفسحة ، ثم يدعى ميكائيل فيقال اجعل هذه النفس مع أنفس المؤمنين حتى أسألك عنها يوم القيامة ، فيؤمر بقبره فيوسع له ، طوله سبعون وعرضه سبعون ، وينبت فيه الريحان وييسط له الحرير فيه ، وإن كان معه شيء من القرآن نوره وإلا جعل له نورا

وقيل كل ثوب رقيق لين والجمع رباط ورباط (١) لا مانع من ذلك ، فقد ثبت أن أرواح الشهداء تكون في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة ( روى الإمام أحمد ) قال حدثنا يعقوب ثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني إسماعيل بن أمية بن عمرو بن سعيد عن أبي الزبير المكي عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم ورحمن منقلبهم ، قالوا يا ليت إخواننا يعلمون بما صنع الله لنا لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب ، فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم ، فأ نزل الله عز وجل هؤلاء الآيات على رسوله ﷺ « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء - الآية » هذا الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده وسيأتي في تفسير سورة آل عمران في كتاب التفسير ، ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن إسماعيل بن عياش عن محمد بن إسحاق به ، ورواه أبو داود والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن إدريس عن محمد بن إسحاق به ، قال الحافظ ابن كثير ورواه أبو داود والحاكم عن إسماعيل بن أمية عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما فذكره وهذا أثبت اهـ

مثل نور الشمس ، ثم يفتح له باب إلى الجنة فينظر إلى مقعده في الجنة بكرة وعشيا ﴿ فاذا  
توفي الله العبد الكافر ﴾ أرسل اليه ملكين وأرسل اليه بقطعة بمجاد ( أى كساء ) أتت من كل  
تتين وأخسن من كل خشن فقال ( أى أحدهما ) أيتها النفس الخبيثة أخرجي إلى جهنم وعذاب  
أليم ورب عليك ساخط ؛ أخرجي فساء ما قدمت ؛ فتخرج كأن جيفة وجددها أحدكم بأفقه قط ،  
وعلى أرجاء السماء ملائكة يقولون سبحان الله ، لقد جاء من الأرض جيفة ونعمة خبيثة  
لا يفتح له باب السماء ، فيؤمر بجسده فيضيق عليه في القبر ، ويملا حيات مثل أعناق البخت  
تأكل لحمه فلا يدع من عظامه شيئا ، ثم يرسل عليه ملائكة صم عمى معهم فطاطيس ( جمع  
فطيسة وهي المطزقة العظيمة ) من حديد لا يبصرونه فيرحمونه ، ولا يسمعون صوته  
فيرحمونه فيضربونه ويحبطونه ويفتح له باب من نار ، فينظر إلى مقعده من النار بكرة  
وعشيا ، يسأل الله أن يديم ذلك عليه فلا يصل إلى ما وراءه من النار - أورده الهيثمي  
وقال رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله ثقات اه ﴿ قلت ﴾ وما ذكر في أحاديث الباب ليس كل  
ما رواه الأمام أحمد في سؤال الملكين ، بل هناك أحاديث كثيرة في السؤال ستأتي في أبواب  
عذاب القبر ، وإنما ذكرت حديثي أبي هريرة والبراء هنا لما فيها من أمور تختص بالمتضرر  
ومصير الروح بعد خروجها ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على أن الصالح سواء  
أكان ذكرا أم أنثى إذا احتضر حضرته ملائكة الرحمة وإشهرته بالجنة قبل قبض روحه ،  
وتخرج روحه بسهولة وتصعد إلى الملائكة الأعلى فتحوز القبول والرضا عند الله عز وجل ،  
ثم ترجع إلى جسدها في القبر فيجيب على سؤال الملكين بأحسن جواب ، ويوسع له في قبره  
ويفتح له باب إلى الجنة فيأتيه من ريحها وطيبها ، وتكون روحه في عليين إلى يوم البعث  
﴿ وفيها ﴾ أن الكافر سواء أكان ذكرا أم أنثى ، وكذلك المنافق والفاجر إذا احتضر  
رأى من العذاب ألوانا ومن الأهانة أنواعا ، سواء عند خروج روحه أم عند صعودها  
إلى السماء ، فتغاق دونها السموات ، وترجع إلى جسدها مزودة بالملت والغضب واللغات  
من رب البريات ، فيسأله الملكان فلا يجيب ، وحيفئذ يذيقانه من أصناف العذاب ما يشيب  
لهوله الطفل الصغير ، ويضيق عليه قبره ، ويفرش له من النار ، ويفتح له باب من جهنم  
وتكون روحه في سجين إلى يوم الدين ( يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر  
يا ليتني كنت ترابا ) - ﴿ ولا خلاف بين العلماء في ذلك ﴾ إلا في مسألة السؤال فقد زعم  
بعضهم أن السؤال إنما يقع على من يدعى الإيمان إن محقا وإن مبطلا ﴿ قال الحافظ ﴾  
ومستندهم في ذلك ما رواه عبد الرزاق من طريق عبيد بن عمير أحد كبار التابعين ، قال إنما  
يفتن رجلان مؤمن ومنافق ، وأما الكافر فلا يسئل عن محم ولا يعرفه ، وهذا موقوف ،



## (٩) باب في أمور تتعلق بالأرواح

(٥٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ <sup>(١)</sup> (يَعْنِي الشَّافِعِيَّ)عَنْ مَالِكٍ <sup>(٢)</sup> عَنْ أَبِي شِهَابٍ <sup>(٣)</sup> عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ <sup>(٤)</sup> بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ



والأحاديث الناصة على أن الكافر يمثل مرفوعة مع كثرة طرقها الصحيحة فهي أولى بالقبول ، وجزم الترمذي الحكيم بأن الكافر يمثل ﴿ واختلف في الطفل ﴾ غير المعبر فجزم القرطبي في التذكرة بأنه يمثل وهو منقول عن ﴿ الحنفية ﴾ وجزم غير واحد من ﴿ الشافعية ﴾ بأنه لا يمثل ، ومن ثم قالوا لا يستحب أن يلقن ﴿ واختلف أيضا في النبي ﴾ هل يسأل؟ وأما الملك فلا أعرف أحدا ذكره ، والذي يظهر أنه لا يسأل ، لأن السؤال يختص بمن شأنه أن يفن . وقد مال ابن عبد البر إلى الأول وقال الآثار تدل على أن الفتنة لمن كان منسوباً إلى أهل القبلة ، وأما الكافر الجاحد فلا يسأل عن دينه ، وتعقبه ابن القيم في كتاب الروح ؛ وقال في الكتاب والسنة دليل على أن السؤال للكافر والمسلم - قال الله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين » وفي حديث أنس عند البخاري ﴿ قلت والامام أحمد أيضا ﴾ « وأما المنافق والكافر » بواو العطف ، وفي حديث أبي سعيد « فإن كان مؤمناً فذكره » وفيه « وإن كان كافراً » وفي حديث البراء « وإن الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا » فذكره وفيه « فيأتيه منكرو ونكير » - الحديث أخرجه أحمد هكذا قال ، وأما قول أبي عمر فأما الكافر الجاحد فليس ممن يسأل عن دينه فجوابه أنه نفي بلا دليل ، بل في الكتاب العزيز الدلالة على أن الكافر يسأل عن دينه ، قال الله تعالى « فلنساءلن الذين أرسل اليهم ولنساءلن المرسلين » وقال تعالى « فوردك لنساءلهم أجمعين » لكن للنافي أن يقول إن هذا السؤال يكون يوم القيامة اهـ





(٥٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ <sup>(١)</sup> غريبه ﴿ (١) هو أبو عبد الله الإمام محمد بن

إدريس الشافعي المطلبى الحجازي المكي ابن عم رسول الله ﷺ يلتقي معه في عبد مناف رحمه الله (٢) هو أبو عبد الله الإمام مالك بن أنس بن مالك صاحب المذهب وطلم المدينة رحمه الله (٣) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث ابن زهرة القرشي الزهري أبو بكر المدني أحد الأئمة الأعلام وطلم الحجاز والشام ، قال الأئمة مالك كان ابن شهاب من أسخى الناس وتقيا ماله في الناس نظير ، قال إبراهيم بن سعد مات سنة أربع وعشرين ومائة رحمه الله (٤) هو أبو الخطاب المدني من كبار التابعين ، ويقال أنه ولد في العهد النبوي ، ومات في خلافة سليمان بن عبد الملك رحمه الله ، وأبوه كعب بن

أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ  
إِنَّمَا نَسَمَةُ<sup>(١)</sup> الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يَلْقَى فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى  
إِلَى جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ

(٥٥) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَتْ أُمُّ مُبَشِّرٍ<sup>(٢)</sup> لِكَعْبِ  
ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ شَاكٍ<sup>(٣)</sup> أَفْرَأُ عَلَى أُبْنَى السَّلَامِ تَعْنِي مَبَشِّرًا<sup>(٤)</sup>  
فَقَالَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أُمَّ مُبَشِّرٍ ، أَوْ لَمْ تَسْمَعِي مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا

مالك السليمي المدني الصحابي المشهور أحد الثلاثة الذين أنزل فيهم قوله تعالى « وعلى  
الثلاثة الذين خلفوا - الآية » مات في خلافة علي رضي الله عنهما ( ١ ) بفتح النون والسين  
أي روحه ، وفي كتاب أبي القاسم الجوهري « القسمة الروح والنفس والبدن » وإنما يعني في  
هذا الحديث الروح « وقوله طائر يلقى » بالتحقيق صفة لطائر وفتح اللام رواية الأكثر  
كما قال ابن عبد البر وروى بضمها ، قال والمعنى واحد وهو الأكل والرعي « في شجر الجنة »  
لتأكل من ثمارها ، وقال البوني معنى رواية الفتح تأوى ، والضم ترعى ، تقول العرب ما ذقت  
اليوم علوقا ، وقال السهيلي يعلق بفتح اللام يتشبث بها ويرى مقعده منها ، ومن رواه بضم  
اللام فعناه يصيب منها العلقة من الطعام ، فقد أصاب دون ما أصاب غيره ممن أدرك الرغد  
أي العيش الواسع ، فهو مثل مضروب يفهم منه هذا المعنى ، وإن أراد بعلق الأكل نفسه  
فهو مخصوص بالشهيد فتكون رواية الضم للشهيد والفتح لمن دونهم ، والله أعلم بمراد رسوله  
ﷺ اهـ  ( لك . جه . نس . حق ) هذا الحديث اسناده صحيح لا شك  
فيه ، اجتمع فيه ثلاثة من الأئمة الأربعة أصحاب المذاهب المتبعة وهم الامام أحمد  
والامام محمد بن إدريس الشافعي والامام مالك  رحمهم الله

( ٥٥ ) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا  
عبد الرزاق قال ثنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك « الحديث »  
 غريبه  ( ٢ ) يعني الأنصارية زوج البراء بن معرور ، وهي والدة مبشر بن البراء  
المذكور رضي الله عنهم ( ٣ ) أي مريض مرض الموت ( ٤ ) قال الحافظ في الإصابة ، مبشر  
ابن البراء بن معرور الأنصاري ، قال ابن الكلبي شهد بيعة الرضوان ، هذا كل ما قاله عنه  
الحافظ في الإصابة ، فهو صحابي ابن صحابي رضي الله عنهم ، وكان قد توفى

لَسَمَةُ الْمُسْلِمِ طَيْرٌ تَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُرْجِمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى جَسَدِهِ

فوجدت عليه أمه وجدا شديدا فكانت تأتي كل محتضر يعرف ابنها وتكلفه أن يقرأ عليه السلام ، فكان كعب بن مالك رضى الله عنه أنكر عليها هذا الوجد مع كون ابنها في نعيم الجنة وممن رضى الله عنهم ، قال تعالى « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » وهو منهم وذكرها بالحديث وكانت سمعته ، فقالت له صدقت ولامت نفسها واستغفرت الله عز وجل على ما فرط منها رضى الله عنها ، أما كونها كانت تكلف كل محتضر يعرفه بتبليغه السلام ، فلما روى ابن أبي الدنيا قال حدثني محمد بن عبد الله بن يزيد أخبرنا فضيل بن سليمان النيرى حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن جده . قال لما مات بشر بن البراء بن معرور وجدت عليه أم بشر وجدا شديدا فقالت يا رسول الله إنه لا يزال الهالك يهلك من بنى سامة فهل تتعارف الموتى فأرسل إلى بشر بالسلام ؟ فقال رسول الله ﷺ نعم . والذي نفسي بيده يا أم بشر إنهم ليتعارفون كما يتعارف الطير في رهوس الشجر . فكان لا يهلك هالك من بنى سامة الا جاءته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام ، فيقول وعليك ، فتقول اقرأ على بشر السلام ، وهذا الحديث ذكره البقاعي في كتاب سر الروح مختصر كتاب الروح للحافظ ابن القيم جاء فيه أم بشر لا أم مبشر ، قال أبو نعيم اختلف أصحاب اسحاق عن الزهرى عنه « يعنى عن عبد الرحمن بن كعب » فنهى من قال أم بشر ومنهم من قال أم مبشرا **قلت** لعل بشرا كان يقال له بشر ومبشر ، ولذلك نظائر في الأسماء ، ويستأنس لهذا بما فعله الحافظ في الإصابة فانه ترجم بشرا في حرف الباء ، فقال ما ملخصه ، بشر بن البراء بن معرور شهد العقبة مع أبيه ، وشهد بدرأ وما بعدها ومات بعد خير من أكلة أكلها مع النبي ﷺ من الشاة التي سم فيها وذكر أن النبي ﷺ قال لبني فضلة سيدكم الأبيض الجعد بشر بن البراء ، وأتى بعدة طرق وشواهد لهذا الحديث ، ثم قال في حرف الميم (مبشر بن البراء بن معرور قال ابن الكلبي شهد بيعة الرضوان) ولم يزد الحافظ على ذلك ، فلعله لاحظ أن مبشرا هو بشر المتقدم فاقصر على الترجمة الأولى ، ولهذا كان يقال لا أمه أحيانا أم بشر وأحيانا أم مبشر أو يكونا اثنين ، ويرجح الأول ما رواه الأمام أحمد بسنده عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك عن أمه أن أم مبشر دخت على رسول الله ﷺ في وجعه الذي قبض فيه فقالت بأبى أنت وأمى يا رسول الله ما تتهم بنفسك ؟ فأتى لا أنهم إلا الطعام الذي أكل معك بخير وكان ابنها مات قبل النبي ﷺ ، فقال « وأنا لا أنهم غيره ، هذا أوان قطع أبهرى »

يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَتْ صَدَقْتَ فَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ

(٥٦) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

ﷺ قَالَ إِنْ أَرْوَّاحَ الْمُؤْمِنِينَ تَلْتَقِي عَلَى مَسِيرَةٍ يَوْمَ مَا رَأَى أَحَدُهُمْ صَاحِبَهُ<sup>(١)</sup>

قَطْعُهُ (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ)<sup>(٢)</sup> إِنْ أَرْوَّاحَ الْمُؤْمِنِينَ<sup>(٣)</sup> لَتَلْتَقِيَانِ عَلَى مَسِيرَةٍ

يَوْمَ وَلَيْلَةٍ وَمَا رَأَى وَاحِدٌ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ

(٥٧) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

وقولها « لا آثم الا الطعام الذي أكل معك » تعني أنها لا تتهم في مرض النبي ﷺ الا الطعام المسموم الذي أكله مع ابنها بخير ومات ابنها بسببه فوافقها النبي ﷺ وقال « هذا أوان قطع أبهرى » والأبهر بفتح أوله هو الظهر وعرق بداخله أو وريد العنق ، وهو كناية عن دنو الموت وسيأتي هذا الحديث في أبواب مرضه ﷺ الذي مات فيه من كتاب السيرة النبوية ، ففي هذا الحديث كناها بأُم مبشر وذكر الحافظ في ترجمة بشر أنه مات بعد خير من أكلة أكلها مع النبي ﷺ والواقعة واحدة ، فالظاهر أنه كان يقال له بشر ومبشر ولأُمه كذلك أم بشر وأم مبشر والله أعلم ❦ تخريجه ❦ لم أقف عليه بهذا اللفظ لغير الامام أحمد وسنده جيد

(٥٦) عن عبد الله بن عمرو ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حسن

ثنا ابن لهيعة ثنا دراج عن حسين بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمرو - الحديث «

❦ غريبه ❦ (١) يعني في الدنيا ، ولكن جمعهم بعد الموت اتفاقهم في العمل والعقيدة

(٢) ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى بن إسحاق أنا ابن لهيعة عن

دراج أبي السمح عن عيسى بن هلال عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال

قال رسول الله ﷺ إِنْ أَرْوَّاحَ الْمُؤْمِنِينَ - الحديث « (٣) بالثنية بدليل قوله « لتلتقيان »

وقوله « وما رأى واحد منهما صاحبه » بالثنية أيضا ❦ تخريجه ❦ لم أقف عليه لغير

الامام أحمد وفي إسناده ابن لهيعة فيه كلام

(٥٧) عن محمد بن المنكدر ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو ابراهيم

المعقب اسماعيل بن محمد ، وكان أحد الصالحين ثنا يوسف بن الماجشون قال أخبرني محمد

وَهُوَ يَمُوتُ فَقُلْتُ أَقْرَى<sup>(١)</sup> رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنِّي السَّلَامُ

(٥٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ أَعْمَالَكُمْ تُعْرَضُ عَلَى أَقَارِبِكُمْ وَعَشَائِرِكُمْ مِنَ الْأَمْوَاتِ ، فَإِنْ كَانَ خَيْرًا اسْتَبَشَرُوا بِهِ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ نَالُوا اللَّهَ لَّا تُنْتَهُمُ حَتَّى يَهْدِيَهُمْ كَمَا هَدَيْتَنَا  
(٥٩) عَنْ أُمِّ هَانِيءٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ





ابن المنكدر - الحديث ﴿ غريبه ﴾ ( ١ ) يقال أقرى فلانا السلام واقرأ عليه السلام كأنه حين يبلغه سلامه يحمله على أن يقرأ السلام ويرده ( نه ) ﴿ تحرجه ﴾ ( جه ) وسنده جيد اهـ















( ٥٨ ) عن أنس بن مالك ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق ثنا سفيان عن سمع أنس بن مالك يقول قال النبي ﷺ - الحديث ﴿ تحرجه ﴾ لم أقف عليه لغير الامام أحمد وفي اسناده رجل لم يسم ، وله شاهد من حديث ﴿ أبي أيوب الأنصاري ﴾ رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها من أهل الرحمة من عباده كما يلقيون البشير من الدنيا فيقولون أنظروا صاحبكم يستريح فانه قد كان في كرب شديد ، ثم يسألونه ماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة هل تزوجت ؟ فاذا سألوه عن الرجل قد مات قبله ، فيقول هيها قد مات ذلك قبلي ، فيقولون انا لله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المريسة ، وان أعمالكم تعرض على أقربائكم وعشائركم فان كان خيرا فرحوا واستبشروا ، وقالوا اللهم هذا فضلك ورحمتك فآتم نعمتك عليه وأتمته عليها ، ويعرض عليهم عمل المسيء ، فيقولون اللهم ألهمه عملا صالحا ترضى به عنه وتقربه اليك » رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه مسالة بن علي وهو ضعيف ﴿ وعن أبي هريرة رضى الله عنه ﴾ قال ان أعمالكم تعرض على أقربائكم فاذا رأوا خيرا فرحوا به وإذا رأوا شرا كرهوه ، وانهم يستخبرون الميت اذا أتاهم عن مات بعدهم حتى ان الرجل ليسأل عن امرأته أتزوجت أم لا ، حتى ان الرجل ليسأل عن الرجل ، فان قيل له قد مات قال هيها ذهب بذلك ، فان لم يحسوه عندهم ( أى لم يجدوه فيمن رحمهم الله ) قالوا انا لله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية المريسة - رواه ابن جرير ، وهذه الأحاديث يعضد بعضها بعضا ، والله أعلم

( ٥٩ ) عن أم هانيء ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حسن قال ثنا

اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> أَتَنَزَّأُرُ إِذَا مِتْنَا وَبَرَى بَعْضُنَا بَعْضًا ؟  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَكُونُ النَّسَمُ <sup>(٢)</sup> طَيْرًا تَعْلَقُ بِالشَّجَرِ حَتَّى إِذَا كَانَ  
يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَخَلَتْ كُلُّ نَفْسٍ فِي جَسَدِهَا

(٦٠) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ  
الْمَيِّتَ يَعْرِفُ مَنْ يَحْمِلُهُ وَمَنْ يَغْسِلُهُ وَمَنْ يُدْلِيهِ فِي قَبْرِهِ <sup>(٣)</sup>

ابن لهيعة قال ثنا أبو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل أنه سمع درة بنت معاذ تحدث عن  
أم هانئ « الحديث »  غريبه  (١) أم هانئ هي بنت أبي طالب وأخت علي بن  
أبي طالب رضي الله عنهما وبنت عم رسول الله ﷺ (٢) جمع نعمة وهي الروح ، وتقدم  
الكلام عليها في شرح الحديث الأول من أحاديث الباب  تخريجه  (طب) وفيه  
ابن لهيعة فيه كلام

(٦٠) عن أبي سعيد  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو طامر ثنا  
عبد الملك بن حنن الحارثي ثنا سعيد بن عمرو بن سليم قال سمعت رجلا منا قال عبد الملك  
نسيت اسمه ولكن اسمه معاوية أو ابن معاوية يحدث عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ  
قال ان الميت يعرف من يحمله ومن يغسله ومن يدليه في قبره ، فقال ابن عمر وهو في  
المجلس من سمعت هذا ؟ قال من أبي سعيد ، فانطلق ابن عمر الى أبي سعيد فقال يا أبا سعيد ممن  
سمعت هذا ؟ قال من النبي ﷺ  غريبه  (٣) أي يدرك ذلك بسبب اتصال شعاع  
الروح به ، قال المناوي لأن الموت ليس بعدم محض ، والشعور باق حتى بعد الدفن  
 تخريجه  أخرجه أيضا ابن جرير في تهذيبه عن أبي سعيد ، وفي اسناده من لم  
يعرف  الأحكام  أحاديث الباب تدل على أن الأرواح باقية لا تقضى بفناء الجسد  
وأن المحن ينعم ويجازى بالنواب ، وأن المسيء يعذب ويجازى بالعقاب قبل يوم القيامة  
 وفيها  أن أرواح المؤمنين تكون على صور طيور تعلق بأشجار الجنة الى يوم البعث  
 وفيها  أن أرواح المؤمنين تلتقي وتتعارف وان لم يكن بين أجسامها تعارف في الدنيا  
ولكن تجمعها رابطة الأيمان والصلاح  وفيها  أن أرواح المؤمنين أيضا تسأل روح  
من مات حديثا عن ذويها وأقاربها ، فان كانوا على خير استبشروا ، وان كانوا على غير ذلك  
دعوا الله لهم بالهداية  وفيها  جواز تكليف المحتضر بتبائع سلام الأحياء لأمواتهم  
الصالحين الذين سبقوه ، وأنه يمكنه تبليغهم ذلك ان كان صالحا  وفيها أيضا  أن الميت

يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يدليه في قبره لاتصال الروح بالجسد حينئذ ، وقد اختلف العلماء في مقر الأرواح ما بين الموت والحياة ﴿ وللحافظ ابن القيم ﴾ في هذا الباب كتاب أسماء الروح ، أودعه نفائس لا تكاد توجد في غيره ، تلخصت منه ما يختص بمصير الروح بعد الموت ﴿ قال رحمه الله ﴾ قيل إن أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء أو غير شهداء إذا لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولادين وتلقاؤهم بهم بالعفو عنهم والرحمة ، وهو ﴿ مذهب أبي هريرة وابن عمر رضي الله عنهما ﴾ وقريب منه قول ﴿ الإمام أحمد ﴾ في رواية ابنه عبد الله « أرواح الكفار في النار ، وأرواح المؤمنين في الجنة » لقوله تعالى « فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم » ذكره بعد خروجها من البدن وقسمها ثلاثة أقسام ، مقربين في الجنة وأصحاب اليمين سالمين من العذاب ، ومكذبين لهم نزل من حميم وتصلية جحيم كما قسمها يوم البعث الأكبر يوم القيامة الى ثلاثة أقسام في أول السورة في قوله « فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون » وانما قدم هذا تقديم الغاية اذ هي أهم وأولى بالذكر وقوله « يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي » وقد قال غير واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لها عند الموت وعند البعث ﴿ ولما في الموطأ والنسائي ﴾ عن ابن شهاب عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن أبيه مرفوعا « انما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يبعثه الله الى جسده » ﴿ وقال أبو عبد الله بن منده ﴾ وروى موسى بن عبيدة عن عبيد الله بن يزيد عن أم كبشة بنت المعرور ، قالت دخل علينا النبي ﷺ فسألناه عن هذه الروح فوصفها صفة لكنه أبكى أهل الميت ، فقال إن أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترعى في الجنة وتأكل من ثمارها وتشرب من مياهها ، وتأوى الى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا ألحق بنا اخواننا وآتنا ما وعدتنا ﴿ وإن أرواح الكفار ﴾ في حواصل طير سود تأكل من النار وتشرب من النار وتأوى الى حجر في النار ؛ يقولون ربنا لا تلحق بنا اخواننا ولا تؤتنا ما وعدتنا ( وقال الطبراني ) حدثنا أبو زرعة الدمشقي أخبرنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب قال « سئل النبي ﷺ عن أرواح المؤمنين ، فقال في طير خضر تمرح في الجنة حيث شاءت ، قالوا يا رسول الله أرواح الكفار ؟ قال محبوسة في سجين » ورواه أبو الشيخ عن هشام بن يونس عن عبد الله بن صالح ، ورواه أبو المغيرة عن أبي بكر بن أبي مريم عن ضمرة بن حبيب ﴿ وذكر أبو عبد الله بن منده ﴾ من طريق عنجار عن الثوري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « أرواح المؤمنين في طير كالزراير تأكل من ثمر الجنة » ورواه غيره مرفوعا ﴿ وذكر يزيد الرقاشي ﴾ عن أنس وأبو عبد الله الشامي عن نعيم الداري عن النبي ﷺ

« إذا عرج ملك الموت بروح المؤمن إلى السماء استقبله جبريل في سبعين ألفاً من الملائكة كلهم يأتيه بيشارة من السماء سوى بيشارة صاحبه ، فإذا انتهى به إلى العرش خر ساجدا فيقول الله عز وجل لملك الموت ، انطلق بروح عبدي فضعه في سدر مخضوض وظل ممدود وماء معكوب - رواه بكر بن خنيس عن ضرار بن عمر عن يزيد وأبي عبد الله عليه السلام وقيل إنما الذي في الجنة الشهداء عليهم السلام لقوله تعالى « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون » وروى ربيع بن مغيرة عن هناد بن السري عن اسماعيل بن المختار عن عطية عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً « الشهداء يغدون وروحون ، ثم يكون مأواهم إلى قناديل معلقة بالعرش ، فيقول لهم الرب تبارك وتعالى هل تعلمون كرامة أفضل من كرامة أكرمتموها ؟ فيقولون لا ، غير أننا وددنا أنك أعدت أرواحنا إلى أجسادنا حتى نقاتل مرة أخرى فنقتل في سبيلك » وفي صحيح مسلم واللفظ له وجامع الترمذي وغيرها عن مسروق قال سألت عبد الله بن مسعود عن هذه الآية « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون » فقال أما إنا قد سألنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال « أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل فاطمئنت إليهم ربهم اطلاع فقال هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا أى شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ، ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا قالوا يارب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى ، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا » وفي صحيح مسلم بن مغيرة حدثنا يحيى عن عبد الحميد أخبرنا ابن عيينة عن يزيد أنه سمع ابن عباس رضى الله عنهما يقول أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة ، وأخرج أحمد وأصحاب السنن الأربعة عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر الجنة » لفظ الترمذي وقال حسن صحيح ، وفي بعض الآثار في صور طير وفي بعضها في أجواف طير خضر ( قال ابن عبد البر ) وهو اختيار ابن حزم ، والذي يشبه عندي أن يكون القول قول من قال كطير أو في صور طير لمطابقته حديث كعب « نسمة المؤمن طائر » وفي صحيح مسلم قال الحافظ ابن القيم رحمته الله وفي صحيح مسلم في جوف طير ، ولا منافاة بين حديث أنه طائر وبين حديث المقعد بل ترد روحه أنهار الجنة وتأكل من ثمرها ، ويعرض عليه مقعده إلا أنه لا يدخله الا يوم الجزاء ، بدليل أن منازل الشهداء يومئذ ليست هي التي تأوى إليها أرواحهم في البرزخ ، فدخل الجنة التام إنما يكون للأنسان التام روحاً وبدناً ، ودخول الروح فقط أمر دون ذلك وقيل عليه السلام ثم بفناء



الجنة على بابها يأتيهم من نعيمها ورزقها قاله مجاهد ، وقد يحتج له بما في المسند عن ابن عباس مرفوعا « الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم بكرة وعشية من الجنة » وقالت طائفة من الصحابة عليهم السلام والتابعين أرواح المؤمنين عند الله لم يزيدوا على ذلك ، وقريب منه قول حذيفة بن البيان الأرواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تفتظر موعدها حتى ينفخ فيها ، وهذا تأدب منهم مع لفظ القرآن حيث يقول « أحياء عند ربهم يرزقون » عليهم السلام وقال أبو داود الطيالسي عليه السلام حدثنا حماد بن سلمة عن طاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن أبي موسى الأشعري ، قال تخرج روح المؤمن أطيّب من ريح المسك فتنطق بها الملائكة الذين يتوفونه فتتلقاه الملائكة من دون السماء ، فيقولون هذا فلان بن فلان كان يعمل كيت وكيت لمحاسن عمله ، فيقولون مرحبا بكم وبه ، فيقبضونها منهم فيصعد به من الباب الذي كان يصعد عمله منه فتشرق في السماوات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي إلى العرش عليه السلام وأما الكافر عليه السلام فإذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا ، فيقولون فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوى عمله ، فيقولون لا مرحبا لا مرحبا ردوه ، فيرد إلى أسفل الأرضين إلى الثرى عليه السلام وقال الإمام مالك عليه السلام بلغني أن الروح مرسلّة في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت ، وهو قول سلمان الفارسي رضي الله عنه ، والبرزخ هو الحاجز بين الشيئين فكأنه أراد في أرض بين الدنيا والآخرة ، وهو قول قوى فلما فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة عليه السلام وقال ابن حزم في طائفة عليهم السلام مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها أي عن يمين آدم وشماله ، وهذا ما قاله الله ونبيه عليه السلام لا يتمدها قال تعالى « واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى » وقال ( ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ) أن الله تعالى خلق الأرواح جملة وكذلك أخبر عليه السلام « أن الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » وأخذ الله عهدا وشهادتها بالربوبية وهي مخلوقة مصورة طاقلة قبل أن تؤمر الملائكة بالمجود لآدم وقبل أن يدخلها في الأجساد والأجساد يومئذ تراب وماء ؛ ثم أقرها حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت ، ثم لا يزال يبعث بها الجملة بعد الجملة فينفخها في الأجساد المتولدة من المنى إلى أن قال فصيح أن الأرواح أجسام حاملة لأعراضها من التعارف والتناكر وأنها طارفة مميزة فيبلوهم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفاها فترجم إلى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله عليه السلام ليلة أسرى به إلى سماء الدنيا أرواح أهل السعادة عن يمين آدم ، وأرواح أهل الشقاوة عن يساره عند منقطع العناصر - الماء والهواء والتراب والنار تحت السماء ، ولا يدل ذلك على تعادلهم ، بل هؤلاء عن يمينه في العلو والسعة ، وهؤلاء عن يساره في السفلى والسجن ، وتعمل أرواح الأنبياء والشهداء إلى الجنة ، قال وذكر مجد

ابن نصر المروزي عن اسحاق بن راهويه أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه ، وقال على هذا أجمع أهل العلم ﴿ قال ابن حزم ﴾ وهو قول جميع أهل الاسلام ؛ وقول الله تعالى « فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ، وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة ، والعاقبون السابقون ، أولئك المقربون ، في جنات النعيم ، ثلث من الأولين وقليل من الآخرين » وقوله ( فأما إن كان من المقربين فروح وريحان ) الى آخرها فلا تزال الأرواح هناك حتى يتم عددها بنفخها في الأجساد ثم يرجعوا الى البرزخ فتقوم الساعة فيعيدنها عز وجل الى الأجساد وهي الحياة الثانية اهـ ( قال الحافظ ابن القيم ) رحمه الله فلعمر الله لقد قال قولاً يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث الأسراء ، وقوله ان مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها بناء منه على مذهب طائفة من السلف والخلف ان الأرواح مخلوقة قبل الأجساد وليس على ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا إجماع الا ما فهموه من آية لا تدل لهم وأحاديث لا تصح ، والجمهور على خلاف ذلك كما مضى ، وأما نقله عن محمد بن نصر فالذي ذكر محمد في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير « وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم » الآثار التي ذكرها السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه مثل الدر وقسمهم الى شقي وسعيد وكتب أعمالهم وأرزاقهم ؛ وما يصيبهم من خير وشر ، ثم قال قال اسحاق أجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد استنطقهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم « ان يقولوا انا كنا عن هذا خافلين أو يقولوا « انما أشرك آبائنا من قبل » هذا نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على أن مستقرها حيث تنقطع العناصر قبل خلق الأجساد ولا بعد ﴿ وقيل هي على أفنية قبورها ﴾ وقد ذهب اليه ابن عبد البر وقال هو أصح ما ذهب اليه ، ألا ترى أن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة ، وكذلك أحاديث السلام على القبور ، يريد بالأحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر في عرض المقعد وحديث البراء ، وفيه وهذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة ، وحديث أنس ، وفيه أنه يرى مقعده من الجنة والنار ، وأنه يفسح للمؤمن في قبره سبعون ذراعاً ويضيق على الكافر ، وحديث جابر « إن هذه الأمة تبتلى في قبورها فإذا دخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه أناه ملك - الحديث » وفيه أنه يرى مقعده من الجنة ، فيقول دعوني أبشر أهلي ، فيقال له اسكن فهذا مقعدك أبداً ، وكذا سائر أحاديث عذاب القبر ونعيمه ، ومراده بأحاديث السلام أن فيها خطاب المسلم على أهل القبور خطاب العاقل الحاضر كما سيأتي ذلك ، وهذا القول إن أريد به أن كونها على القبور لا يزم لاتفارق فهذا خطأ يردده الكتاب المحكم والسنن الصحيحة ، وعرض المقعد لا يدل على أن الروح في القبر ولا على فنائه بل على أن لها اتصالاً به يصح أن يعرض عليها مقعدها ، فان الروح شأننا

آخر فتكون في الرفيق الأعلى وهي متصلة بالبدن بحيث إذا سلم المسلم على صاحبها رد عليه السلام وهي في مكانها هناك ، وهذا جبريل عليه السلام رآه النبي ﷺ وله ستائة جناح منها جناحان قد سد بهما ما بين المشرق والمغرب ، وكان يدنو من النبي ﷺ حتى يضع ركبتيه على ركبتيه ويديه على نخذه ، وقلوب المخلصين تنسج للإيمان بأن من الممكن أنه كان يدنو هذا الدنو وهو في مستقره من السماوات ، وعلى هذا يحمل تنزله تعالى إلى السماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه ، فهو منزله عن الحركة والانتقال ، وإنما يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد أن الروح من جنس ما يعمد من الأجسام التي إذا أشغلت مكانا لم يمكن أن تكون في غيره وهذا غلط محض ، وقد رأى النبي ﷺ موسى عليه السلام ليلة الاسراء قائما يصلي في قبره ورآه في السماء السادسة أو السابعة ، فلما أن تكون سرعة الحركة والانتقال ككلج البصر ، وإما إن يكون المتصل بها بالقبر بمنزلة شعاع الشمس يكون في الأرض وجرمها في السماء ، وهذا قول ابن عبد البر بعينه فانه قال أرواح الشهداء في الجنة وأرواح عامة المؤمنين على أفنية قبورها لا أنها تلزم ولا تفارق أفنية القبور ﴿ كما قال مالك ﴾ « بلغنا أن الأرواح تسرح حيث شاءت » وروى ابن منده من حديث عيسى بن عبد الرحمن ، أخبرنا ابن شهاب حدثنا عامر بن سعد عن أمماعة بن طلحة بن عبد الله عن أبيه قال أردت مالي بالغابة فأدركني الليل فأويت إلى قبر عبد الله ابن عمرو بن حرام (١) فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها فحثت إلى رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله ؛ ألم تعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ، ثم علقها وسط الجنة ، فإذا كان الليل ردت إليهم أرواحهم فلا تزال كذلك حتى إذا طلع الفجر ردت أرواحهم إلى مكانها التي كانت فيه ، وقد ثبت أن روح النائم تصعد حتى تحترق السبع الطباق وتمجد لله ، ثم ترد إلى جسده في أيسر زمان ﴿ وقال عكرمة ومجاهد ﴾ إذا نام الإنسان فان له سببا تجري فيه الروح وأصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله فما دام ذاهبا فالإنسان نائم ، فإذا رجع إلى البدن انقبه الإنسان وكان بمنزلة شعاع الشمس وأصله متصل بالشمس ، وذكر ابن منده عن بعض العلماء أن الروح تمتد من منخره

(١) هو والد جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، معدود في أهل العقبة وبدر ، وكان من النقباء واستشهد بأحد ، وهو الذي قال النبي ﷺ لا ينجي جابر يا جابر - أما علمت أن الله عز وجل أحيا أباك فقال له نعم علي ، فقال أريد إلى الدنيا فاقبل مرة أخرى ، فقال أني قضيت الحكم أنهم إليها لا يرجعون ، رواه الإمام أحمد ، وهو الذي ظلمته الملائكة بأجنحتها حينما خر صريعا إلى أن رفعوه ، وسيأتي كل ذلك في مناقبه من كتاب مناقب الصحابة إن شاء الله تعالى

وأصله في بدنه ، فلو خرج بالكلية لمات ، كما أن السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة لطفئت ، ألا ترى أن مركز النار في الفتيلة وضوءها يملأ البيت ، فالروح تمتد من منخر الانسان في منامه حتى تأتي السماء وتجول البلدان ، فإذا كان الرجل غافلاً ذكياً صدوقاً لا يلتفت في يقظته إلى شيء من الباطل رجع إليه روحه فأدى إلى قلبه الصدق مما أراه الله ، وإذا كان خفيفاً ورجعت إليه روحه حيث ما رأى شيئاً من مخاريق الشيطان وأباطيله وقفت روحه عليه فلا تؤدي إلى قلبه ولا يعقل ما رأى لأنه يخلط الحق بالباطل ، وهذا من أحسن الكلام ، وأنت ترى الرجل يسمع الذكر والحكمة ثم يمر بباطل وهو فيصنئ إليه ويفتح له قلبه حتى يتأدى إليه فيتخبط عليه ذلك الذي كان حفظه ﴿ وأما بعد المفارقة ﴾ فتعذب الروح بتلك الاعتقادات والشبه الباطلة التي كانت حفظتها حال اتصالها بالبدن مضافاً إلى عذاب آخر ينشئه الله تعالى لها من الأعمال التي اشتركت معه فيها ، وهي العيشة الغضنك ، حتى ربما كانت في حفرة من حفر النار ، والروح الزكية العلوية تتنعم بتلك الاعتقادات الصحيحة والمعارف التي تلقتها من مشكاة النبوة وتلك الإرادات والهمم السنية ، وينشئ الله لها من أعمالها نعيمًا آخر فيصير لها روضة من رياض الجنة ﴿ وما ذكر من شأن الروح ﴾ يختلف بحسب حال الأرواح من القوة والضعف والكبر والصغر ، فللروح العظيمة الكبيرة من ذلك ما ليس لمن هو دونها ، وأنت ترى أحكام الأرواح في الدنيا كيف تتفاوت أعظم تفاوت بحسب حال الأرواح في كفياتها وقواها وابطائها وامرأها ، وللروح المطلقة من أسر البدن وعوائقه من التصرف والقوة ما ليس للمحبوسة في علائقه ﴿ وقال جماعة من الصحابة والتابعين ﴾ منهم عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، ولعله مما تلقاه من أهل الكتاب أن أرواح المؤمنين بالجافية (١) وأرواح الكفار ببرهوت ، برّ بحضرموت نقله ابن منده ، فلا التفت إلى قول ابن حزم أنه إنما هو قول الرافضة - وروى ابن منده عن علي رضي الله عنه قال ( خير برّ في الأرض زمزم وشر برّ في الأرض برهوت « برّ في حضرموت » وخير واد في الأرض وادي مكة والوادي الذي أهبط فيه آدم بالهند ، وشر واد في الأرض الأحقاف وهو في حضرموت ترده أرواح الكفار ) ومن وجه آخر أنه قال ( أبغض بقعة في الأرض واد بحضرموت يقال له برهوت فيه أرواح الكفار ) وفيه برّ ماؤها أسود كأنه قبيح يرده الهوام ، ثم ساق عن اسماعيل بن اسحاق القاضي . أخبرنا علي بن عبد الله أخبرنا سفيان حدثنا ابن بن ثعلب قال قال رجل بت ليلة بوادي برهوت فكأنما حشرت فيه أصوات الناس وهم يقولون يادومه يادومة وحدثنا رجال من أهل الكتاب أن دومة هو

(١) هي قرية بدمشق جيدة الهواء ، كثيرة الأشجار والثمار والأنهار

الملك الذي على أرواح الكفار ، قال سفين سألنا الحضرميين فقالوا لا يستطيع أحد أن يبيت فيه بالليل ﴿ وقال كعب ﴾ أرواح المؤمنين في عليين في السماء العابعة ، وأرواح الكفار في سجين في الأرض العابعة تحت حذاء إبليس ﴿ وهو قول جماعة من الملق والخلف ﴾ ويدل عليه قول النبي ﷺ عند موته « اللهم الرفيق الأعلى » وفي حديث أبي هريرة الماضي قريبا « إن الميت إذا خرجت روحه عرج بها إلى السماء حتى تفتحي إلى السماء العابعة ، وقال أبو موسى تصعد حتى تفتحي إلى العرش ، إلى غير ذلك من الأحاديث الماضية ، ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك ، لكن تصعد ليكتب كتابها في عليين أو سجين ثم ترد إلى القبر ﴿ وقيل أرواح المؤمنين يتر زمزم ، وأرواح الكفار يتر رهوت ﴾ وهذا من أفسد الأقوال ولا دليل عليه بل هو مخالف لصريح السنة الصحيحة « إن نسمة المؤمن في طائر يعلق في شجر الجنة ونحوه » من الأحاديث ، واثم أقوال آخر طرحها لوهاثها ولا يحكم على قول من هذه الأقوال بعينه بالصحة وعلى غيره بالبطلان بل ﴿ الصحيح أن الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت ﴾ ولا تعارض بين الأدلة فإن كلا منها وارد على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السعادة أو الشقاوة ﴿ فنها ﴾ أرواح في أعلى عليين في الملأ الأعلى وهم الأنبياء ، وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي ﷺ ليلة الاسراء ﴿ ومنها ﴾ أرواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ، وهي أرواح بعض الشهداء لاجميعهم ، فإن منهم من يحبس عن دخول الجنة لدين أو غيره كما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله مالي ان قتلت في سبيل الله ؟ قال الجنة ، فلما ولي قال الأدين ، سارني به جبريل آقا ﴿ ومنها ﴾ من يكون على باب الجنة كما في حديث ابن عباس الماضي « الشهداء على بارق نهر بباب الجنة » ﴿ ومنها ﴾ من يكون محبوسا في قبره كحديث صاحب الشمة « إنها لتشتعل عليه نارا في قبره » ﴿ ومنها ﴾ من يكون محبوسا في الأرض لم تصل روحه إلى الملأ الأعلى فإنها كانت روحا سفلية أرضية ، فإن الأنفس الأرضية لا تنجام الأنفس السماوية كما أنها لا تنجامها في الدنيا ، فالروح بعد المفارقة تلحق بأشكالها وأصحاب حملها ، فالمرء مع من أحب ﴿ ومنها ﴾ أرواح تكون في تنور الزناة ، وأرواح في نهر الدم ، فليس للأرواح سعيدها وشقيها مستقر واحد ؛ وكلها على اختلاف محالها وتباين مقارها لها اتصال بأجسادها في قبورها ليحصل له من النعيم أو العذاب ما كتب له ، وإذا أمنت النظر في السن والآمار عرفت حجج ذلك وأنه لا تعارض بينها ، لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس وأحكامها وأن لها شأنا غير شأن البدن وأنها مع كونها في الجنة هي في السماء وتتصل






ببناء القبر وبالبدن فيه ، وهي أمر عظيم انتقالاتها ، وأنها تنقسم إلى مرسلة ومحسوسة وعلوية وسفلية ، ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة وألم ، وما أشبه حالها في هذا البدن بحال البدن في بطن أمه ، وحالها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه من البطن إلى هذه الدار ~~و~~ وللنفس أربعة دور ~~في~~ كل دار أعظم من التي قبلها ( الأولى ) بطن الأم وذلك الحضر والضيق والنعم والظلمات الثلاث ( الثانية ) هذه الدار التي نشأت فيها وألقتها واكتسبت فيها الخير والشر ( الثالثة ) دار البرزخ وهي أوسع من هذه الدار وأعظم ، ونسبة هذه الدار إليها كنسبة الدار الأولى إلى هذه ( الرابعة ) الدار التي لا دار بعدها ، دار القرار الجنة أو النار ، والله تعالى ينقلها في هذه الدور طبقاً بعد طبق حتى يبلغها الدار التي لا يصح لها غيرها ، وهي التي خلقت لها وهيئت للعمل الموصول إليها ، ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشأن غير شأن الأخرى املخصاً من كتاب الروح ~~و~~ أما تلاقى الأرواح وتزاورها وتلقى أخبار ذويها ممن يموت ~~ف~~ فقد قال الحافظ ابن القيم رحمه الله في موضع آخر من كتابه المذكور ما نصه : أنت عليم بأن الأرواح قسمان ، منعمة ومعذبة ( أما المعذبة ) فهي لعمري عن التزاور والتلاقي في أشغل الشغل ، والله المستول أن يرحم ضعفنا فيجبرنا من ذلك ، ولا يكلنا إلى أعمالنا ( وأما المنعمة ) المرسلة غير المحسوسة فتتلاقى وتزاور وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا ، فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها ، وروح نبينا ﷺ في الرفيق الأعلى ، قال تعالى « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » وهذه المعية ثابتة في هذه الدنيا في دار البرزخ وفي دار الجزاء ، والمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاث ، وقد توارت المراتي بذلك ( قال صالح بن بشر ) رأيت عطاء المليمي في النوم بعد موته ، فقلت يا أبا محمد ألسنت في زمرة الموتى ؟ قال بلى قلت فإذا صرت إليه بعد الموت ؟ قال صرت والله إلى خير كثير ورب غفور شكور ، قلت أما والله قد كنت طويل الحزن في دار الدنيا ؟ فتبسم وقال أما والله لقد أعقبني ذلك فرحاً طويلاً ومروراً دائماً ، فقلت في أي الدرجات أنت قال « مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » ( وقال عبد الله بن المبارك ) رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت ما فعل الله بك ، قال لقيت محمداً وحزبه ( وقال صخر بن راشد ) رأيت عبد الله بن المبارك في النوم بعد موته ، فقلت أليس قد مت ؟ قال بلى : قلت ما صنع الله بك ، قال غفر لي مغفرة أحاطت بكل ذنب : قلت فسفيان الثوري قال بخ بخ ذلك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك





## (١٠) باب المبادرة الى تجهيز الميت وفضاء دينه

(٦١) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ يَا عَلِيُّ لَا تُؤَخِّرُهُنَّ ، الصَّلَاةُ إِذَا آذَنْتَ <sup>(١)</sup> وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرْتَ <sup>(٢)</sup> وَالْأَيِّمُ <sup>(٣)</sup> إِذَا وَجَدْتَ كُفُوًا

(٦٢) عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصُّبْحُ فَقَالَ هَاهُنَا أَحَدٌ مِنْ بَنِي فَلَانٍ <sup>(٤)</sup> قَالُوا نَعَمْ ، قَالَ

رفيقاً ، ثم ذكر الحافظ ابن القيم مرأى كثيرة وآثاراً في تزاور الأرواح الصالحة وتعارفها وسؤالها عن ذويها وغير ذلك \* وفي هذا القدر كفاية ؛ نسأل الله تعالى أن يحشرنا في زمرة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وأن يوفقنا للأعمال الصالحة مع الصبر وقوة اليقين ، أنه على ما يشاء قدير وبالأجابة جدير

(٦١) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَسَمِعْتُهُ أَنَا مِنْ هَارُونَ أَنبَأَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَهَنِيُّ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - الْحَدِيثُ «  غَرِيبُهُ  (١) أَيْ حَضَرَ وَقْتَهَا (٢) قَالَ الْمَنَاوِيُّ الْمُرَادُ إِذَا تَيَقَّنَ مَوْتَ الْإِنْسَانِ لَا تُؤَخِّرُ جَنَازَتَهُ لِحَدِيثٍ « لَا يَنْبَغِي لِجَنِيْفَةٍ مَعْلَمٌ أَنْ تَحْبَسَ » كَمَا فِي أَبِي دَاوُدَ وَلَا تُؤَخِّرُ لِرِيَادَةِ مُعْلَمِينَ لِلْأَمْرِ بِالْإِسْرَاعِ بِهَا ، لَكِنْ لَا بَأْسَ بِاتِّظَارِ الْوَلِيِّ إِذَا لَمْ يَخْفُفْ تَغْيِيرَهَا (٣) الْأَيِّمُ يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ وَكُسْرُ التَّحْتَانِيَةِ الْمَشْدُودَةُ مِنْ لَزْوَجِهَا بِكَرَاهَةٍ أَوْ ثِيَابًا ، وَيُسَمَّى الرَّجُلُ الَّذِي لَا زَوْجَ لَهُ أَيْمًا أَيْضًا (وَالْكُفُوُ) فِي النِّكَاحِ أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ مِثْلَ الْمَرْأَةِ فِي الْإِسْلَامِ وَالْحُرِّيَةِ وَالصَّلَاحِ وَالنَّسَبِ وَحَمَنِ الْكَسْبِ  تَخْرِيجُهُ  (جَه حَب . ك . مَذ) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَمَا أَرَى إِسْنَادَهُ بِمُتَّصِلٍ ، وَاعْلَالُ التِّرْمِذِيِّ لَهُ بِعَدَمِ الْإِتِّصَالِ لِأَنَّهُ مِنْ طَرِيقِ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قِيلَ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ ، وَقَدْ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ إِنَّهُ يَسْمَعُ مِنْهُ فَاتَّعَلَّ الْأَسْنَادُ ، وَقَدْ أَعْلَلَهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا بِجَهَالَةِ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَهَنِيِّ وَلَكِنَّهُ عَدَّهُ ابْنَ حَبَانَ فِي الثَّقَاتِ

(٦٢) عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا ابْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ يَعْنِي ابْنَ أَبِي خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَحْدُثُ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْحَدِيثُ «  غَرِيبُهُ  (٤) لَمْ يَسْمَعْهُ الرَّاوِي حَفْظًا

إِنْ صَاحِبِكُمْ مُحْتَبَسٌ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فِي دِينٍ عَلَيْهِ

(٦٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ <sup>(١)</sup> مَا كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ

(٦٤) عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ الْأَطْوَلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَخَاهُ

مَاتَ وَتَرَكَ ثَلَاثَ مِائَةِ دِرْهَمٍ، وَتَرَكَ عِيَالًا فَأَرَدْتُ أَنْ أَنْفِقَهَا عَلَى عِيَالِهِ، فَقَالَ

النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ أَخَاكَ مَحْبُوسٌ بِدَيْنِهِ فَأَقْضِ عَنْهُ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ أَذَيْتُ

إِلَّا دِينَارَيْنِ أَدَعَيْتُهُمَا امْرَأَةً وَلَيْسَ لَهَا بَيِّنَةٌ، قَالَ فَأَعْطِهَا فَإِنَّهَا مُحِقَّةٌ <sup>(٢)</sup>

لكرامتهم » وقوله محتبس على باب الجنة أى موقوف عن مقامه الكريم لا حكم له بنجاة

ولا هلاك حتى ينظر هل يقضى ما عليه من الدين أم لا - والله أعلم ﴿تخرجه﴾ لم

أقف عليه بهذا اللفظ لغير الإمام أحمد وسنده جيد وأخرجه أبو داود والنسائي بمعناه

(٦٣) عن أبي هريرة ﴿سنده﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو داود

الحفري عن سفيان عن سعد بن إبراهيم عن ابن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة

« الحديث » ﴿غريبه﴾ (١) أى محبوسة كما يدل عليه الحديث السابق و « ما »

مصدرية ظرفية أى مدة بقاء الدين عليه حتى يقضى عنه ، وقد جاء هذا الحديث عند

الترمذي عن أبي هريرة أيضا بلفظ « نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه »

﴿تخرجه﴾ (ج . مذ) وقال حديث حسن

(٦٤) عن أبي نضرة ﴿سنده﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا حماد

ابن سلمة أنا عبد الملك أبو جعفر عن أبي نضرة - الحديث « وفي آخره حدثنا عبد الله

حدثني أبي ثنا عفان بن سلمة عن الجريري عن أبي نضرة عن رجل من أصحاب النبي ﷺ

بمثله ﴿غريبه﴾ (٢) علم النبي ﷺ استحقاق المرأة وحبس الرجل بطريق الوحي

﴿تخرجه﴾ لم أقف عليه بهذا السياق لغير الإمام أحمد وسنده جيد ﴿وفي الباب﴾

عن الحصين بن حنوح أن طلحة بن البراء مرض فأثاه النبي صلى الله تعالى عليه

وعلى آلِهِ وصحبه وسلم يعودده فقال « انى لا أرى طلحة الا قد حدث فيه الموت

فأذنوني به وعجلوا ، فانه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهري أهله » رواه أبو داود



وسكت عنه وقال المنذرى قال أبو القاسم البغوى لا أعلم من روى هذا الحديث غير سعيد بن عثمان البلوى وهو غريب اهـ . وقد وثق سعيد المذكور ابن حبان إلا أن في اسناد هذا الحديث عروة بن سعيد الأنصارى ويقال عزرة عن أبيه وهو وأبوه مجهولان لكن يشهد له الحديث الأول من أحاديث الباب وأحاديث الاسراع بالجنائز وستأتي الأحكام في أحاديث الباب دلالة على مشروعية التمجيل بالميت والاسراع في تجهيزه بعد تحقق موته والتمجيل بدفنه بعد الصلاة عليه ففي ذلك تكريم له ، والحكمة في ذلك خوف تغيره لأنه إذا تغير استقدرته النفوس وتفرت منه الطباع فيحط ذلك من كرامته ، ولأن إبقاءه بين أهله يؤلمهم ويحملهم على كثرة البكاء والمويل ، وهذا مذموم شرعا ، فالسنة أن يبادر بدفنه ولا ينتظر به حضور أحد إلا الولي فإنه ينتظر ما لم يخش عليه التغير ، فإن خيف تغيره لم ينتظر ؛ لأن مراعاة صيانة الميت وكرامته أهم من حضور الولي ، ثم إنه إنما ينتظر الولي إذا كان بينه وبينه مسافة قريبة ﴿ وفي أحاديث الباب أيضا ﴾ الحث للورثة على قضاء دين الميت وإخبارهم بأن نفسه معلقة بدينه حتى يقضى عنه ﴿ قال الشوكاني ﴾ وهذا مقيد بمن له مال يقضى منه دينه ، وأما من لا مال له ومات طازما على القضاء فقد ورد في الأحاديث ما يدل على أن الله تعالى يقضى عنه ، بل ثبت أن مجرد محبة المديون عند موته للقضاء موجبة لتولى الله سبحانه وتعالى لقضاء دينه وإن كان له مال ولم يقض منه الورثة ﴿ أخرج الطبراني ﴾ عن أبي أمامة مرفوعا « من دان بدين في نفسه وفاؤه ومات تجاوز الله عنه وأرضى غريمه بما شاء ، ومن دان بدين وليس في نفسه وفاؤه ومات اقتصر الله لغريمه منه يوم القيامة » ( وأخرج أيضا من حديث ابن عمر ) « الدين دينان فمن مات وهو ينوى قضاءه فأنا وليه ، ومن مات ولا ينوى قضاءه فذلك الذى يؤخذ من حسناته ليس يومئذ دينار ولا درهم » ( وأخرج أيضا من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر ) « يؤتى بصاحب الدين يوم القيامة فيقول الله عز وجل فيم أتلفت أموال الناس ؟ فيقول يارب إنك تعلم أنه أتى على إما حرق وإما غرق ، فيقول فاني سأقضى عنك اليوم فيقضى عنه ( وأخرج أحمد وأبو نعيم في الحلية والبرار والطبراني ) عن عبد الرحمن أيضا بلفظ « يدعى بصاحب الدين يوم القيامة حتى يوقف بين يدي الله عز وجل فيقول يا بن آدم فيم أخذت هذا الدين وفيم ضيعت حقوق الناس ؟ فيقول يارب إنك تعلم أنى أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم أضيع ولكنى أتى على يدي إما حرق وإما مرق وإما وضيع ، فيقول الله عز وجل صدق عبدى وأنا أحق من قضى عنك ، فيدعوا الله بشيء فيضعه في كفة ميزانه فترجح حسناته على سيئاته فيدخل الجنة بفضل رحمته » ( وأخرج البخاري عن أبي هريرة ) عن النبي ﷺ

## (١١) باب نسيئة المبت والرخصة في تغيير

(٦٥) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ

قال « من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدّى الله عنه ، ومن أخذها يريد اتلافها اتلفه الله » ( وأخرج ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث ميمونة ) « ما من مسلم يدان ديناً يعلم الله أنه يريد أداءه الا أدّى الله عنه في الدنيا والآخرة » ( وأخرج الحاكم ) بلفظ « من تدان بدين في نفسه وفاؤه ثم مات تجاوز الله عنه وأرضى غريمه بما شاء » ( وقد ورد أيضاً ) ما يدل على أن من مات من المسلمين مديوناً فدينه على من اليه ولاية أمور المسلمين يقضيه عنه من بيت مالهم ، وان كان له مال كان لورثته ( أخرج البخاري من حديث أبي هريرة ) « ما من مؤمن الا وأنا أولى به في الدنيا والآخرة : اقرءوا ان شئتم - النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم - فأما مؤمن مات وترك مالا فليورثه عصبته من كانوا ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأنا مولاه » ( وأخرج نحوه أحمد وأبو داود والنسائي ) ( وأخرج أحمد وأبو يعلى من حديث أنس ) « من ترك مالا فلائله ومن ترك ديناً فعلى الله وعلى رسوله » ( وأخرج ابن ماجه من حديث عائشة ) « من حمل من أمّتي ديناً فجهد في قضائه فمات قبل أن يقضيه فأنا وليه » ( وأخرج ابن سعد من حديث جابر يرفعه ) « أحسن الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ، من مات فترك مالا فلائله ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلى وعلى » ( وأخرج أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه في حديث آخر ) من ترك مالا فلائله ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلى وعلى وأنا أولى بالمؤمنين « وفي معنى ذلك عدة أحاديث ثبتت عنه ﷺ أنه قالها بعد أن كان يمتنع من الصلاة على المديون ، فلما فتح الله عليه البلاد وكثرت الأموال صلى على من مات مديوناً وقضى عنه ، وذلك مشعر بأن من مات مديوناً استحق أن يقضى عنه دينه من بيت مال المسلمين ، وهو أحد المصارف الثمانية فلا يسقط حقه بالموت ، ودعوى من ادعى اختصاصه ﷺ بذلك ساقطة ، وقياس الدلالة ينفي هذه الدعوى في مثل قوله ﷺ « وأنا وارث من لا وارث له اعقل عنه وأرثه » أخرجه أحمد وابن ماجه وسعيد بن منصور والبيهقي وهم لا يقولون إن ميراث من لا وارث له مختص برسول الله ﷺ ، وقد أخرج الطبراني من حديث سلمان ما يدل على انتفاء هذه الخصوصية المدعاة ولفظه « من ترك مالا فلورثته ، ومن ترك ديناً فعلى وعلى الولاية من بعدى من بيت المال » اهـ فقلت وما عزاه الشوكاني رحمه الله في هذا الباب من الأحاديث الى الأمام أحمد ، سيأتي في كتاب القرض والدين ان شاء الله تعالى والله الموفق

(٦٥) عن عائشة رضي الله عنها سندها حسن حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو اليان قال

وَسَلَّمَ حِينَ تُوُفِيَ سَجَّيْ (١) بِثَوْبٍ حَبْرَةٍ

(٦٦) وَعَنْهَا أَيْضًا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَخَلَ عَلَيْهَا فَتَيَّمَمَ النَّبِيُّ

ﷺ وَهُوَ مُسَجَّى بِرُءٍ حَبْرَةٍ فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ، ثُمَّ أَكَبَّ عَلَيْهِ فَقَبَّلَهُ

وَبَكَى (٣) ثُمَّ قَالَ يَا أَبَتِي وَأُمِّي، وَاللَّهِ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ

أَبَدًا (٤) أَمَّا الْمَوْتَةُ الَّتِي قَدْ كُتِبَتْ عَلَيْكَ فَقَدْ مُتَّهَا

أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن النبي ﷺ حين توفى - الحديث - غريبه ﴿ (١) ﴾ بضم السين بعدها جيم مشددة مكسورة أى غطى « وقوله بثوب حبرة » هو بأضافة ثوب إلى حبرة - وهى بكسر الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة بعدها راء مهملة ، ثوب فيه اعلام وهو نوع من ورود اليمن - تخريجها ﴿ (ق . وغيرها) ﴾

(٦٦) وَعَنْهَا أَيْضًا سَنَدُهُ ﴿ حَرَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَنَا يُونُسُ وَمَعْمَرٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - الْحَدِيثُ - غَرِيبُهُ ﴿ (٢) ﴾ أَيْ قَصْدُهُ (٣) فَعَلَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ ﷺ لَمَّا دَخَلَ عَلَى عُمَانَ بْنِ مِظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ ، فَأَكَبَّ عَلَيْهِ وَقَبَّلَهُ ثُمَّ بَكَى حَتَّى سَالَتْ دُمُوعُهُ عَلَى وَجْهِهِ وَسَيَّأَتِي حَدِيثُهُ بَعْدَ هَذَا « وَقَوْلُهُ يَا أَبَتِي وَأُمِّي » مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ فَدَيْتُكَ يَا أَبَتِي وَأُمِّي (٤) قَالَ الْحَافِظُ أَشَدُّ مَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِشْكَالًا قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ ، قَالَ وَعَنْهُ أَجُوبَةٌ ، فَقِيلَ هُوَ عَلَى حَقِيقَتِهِ وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى الرَّدِّ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ سَيَحْيَا فَيَقْطَعُ أَيْدَى رِجَالٍ ، لِأَنَّهُ لَوْ صَحَّ ذَلِكَ لَلَزِمَ أَنْ يَمُوتَ مَوْتَةً أُخْرَى فَأُخْبِرَ أَنَّهُ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَجْمَعَ عَلَيْهِ مَوْتَيْنِ كَمَا جَمَعَهُمَا عَلَى غَيْرِهِ كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ ، وَكَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهَذَا أَوْضَحُ الْجُوبَةِ وَأَسْلَمُهَا ﴿ وَقِيلَ ﴾ أَرَادَ لَا يَمُوتُ مَوْتَةً أُخْرَى فِي الْقَبْرِ كَغَيْرِهِ ، إِذْ يَحْيَا لِيَسْأَلَ ثُمَّ يَمُوتُ ، وَهَذَا جَوَابُ الدَّائِدِيِّ ﴿ وَقِيلَ ﴾ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ مَوْتَ نَفْسِكَ وَمَوْتَ شَرِيعَتِكَ ﴿ وَقِيلَ ﴾ كُنَى بِالْمَوْتِ الثَّانِي عَنِ الْكَرْبِ أَيْ لَا تَلْقَى بَعْدَ كَرْبِ هَذَا الْمَوْتِ كَرْبًا آخَرَ اهـ - تخريجها ﴿ (خ . نس . جه) ﴾

(٦٧) عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُثْمَانَ ابْنَ مَظْعُونٍ <sup>(١)</sup> وَهُوَ مَيِّتٌ ، حَتَّى رَأَيْتُ الدَّمُوعَ تَسِيلُ عَلَى وَجْهِهِ <sup>(٢)</sup> (وَعَنْهَا مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ) <sup>(٣)</sup> بِنَحْوِهِ وَفِيهِ ، رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ عُثْمَانَ ابْنَ مَظْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ ، قَالَتْ فَرَأَيْتُ دُمُوعَهُ تَسِيلُ عَلَى خَدَّيْهِ يَعْنِي عُثْمَانَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ <sup>(٤)</sup> وَعَيْنَاهُ تَهْرَاقَانِ ، أَوْ قَالَ وَهُوَ يَبْكِي

(٦٧) عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها **حدثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى عن سفيان عن حاصم بن عبيد الله عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قبل رسول الله ﷺ - الحديث « **غريبه** » (١) هو من السابقين في الاسلام ، أسلم بعد ثلاثة عشر رجلاً ، قال صاحب المشكاة هاجر المهاجرين وشهد بدرًا ، وكان حرم الحرام في الجاهلية ، وهو أول من مات من المهاجرين بالمدينة في شعبان على رأس ثلاثين شهرًا من الهجرة ، ولما دفن قال نعم السلف هو لنا ودفن بالقيع ، وكان طابداً مجتهداً من فضلاء الصحابة اهـ **قلت** » وستأتي ترجمته في كتاب مناقب الصحابة ان شاء الله تعالى (٢) أي وجه عثمان ، كما يستفاد ذلك من الطريق الثانية (٣) **حدثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا وكيع وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان عن حاصم بن عبيد الله عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قبل رسول الله ﷺ قال عبد الرحمن رأيت رسول الله ﷺ يقبّل ، وقال وكيع قالت قبل رسول الله ﷺ عثمان بن مظعون وهو ميت - الحديث » (٤) هو أحد الراويين اللذين روى عنهما الإمام أحمد هذا الحديث « وقوله تهراقان » أي تصبان الدموع ، وفيه جواز البكاء على الميت ، وقد عقدنا لذلك أبواباً مخصوصة ذكرنا فيها الجائز وغيره ستأتي بعد هذا **تخرجه** (جه . مذ) وقال حديث عائشة حديث حسن صحيح **قلت** » في اسناده حاصم بن عبيد الله بن عمر بن الخطاب ضعيف (قال المنذرى) قد تكلم فيه غير واحد من الأئمة اهـ **الأحكام** » أحاديث الباب تدل على استحباب تسجية الميت أي تغظيفه بعد تحقق موته **قال النوى** » وهو يجمع عليه وحكمته صيانة الميت من الانكشاف وستر عورته عن الأعين (قال أصحاب الشافعي) ويلف طرف الثوب المصحى به تحت رأسه وطرفه الآخر تحت رجله لئلا ينكشف منه شيء ، قال وتكون التسجية بعد نزع ثيابه التي توفى فيها « وقال في المجموع » وتقليم ثيابه التي مات فيها بحيث لا يرى بدنه ، ثم يصتر

## ابواب البكاء على الميت والحداد والنعي

## (١) باب ما يجوز من البكاء على الميت

(٦٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ (يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا (١) مَن شَقَّ

جميع بدنه بثوب خفيف ولا يجمع عليه أطباق الثياب ، قال ويوضع على شيء مرتفع كمرير ولوح ونحوهما ، ويوضع على بطنه شيء ثقيل ، ويستقبل به القبلة كالمختضر ، ويتولى هذه الأمور أرفق محارمه بأسهل ما يقدر عليه ، قال صاحب الحاوي وغيره ويتولاها الرجل من الرجل والمرأة من المرأة ، فإن تولاهما أجنبي أو محرم من النساء أو تولاهما أجنبية أو محرم من الرجال جازاه ﷺ وفي أحاديث الباب أيضا ﷺ جواز تقبيل الميت كما فعل أبو بكر بالنبي ﷺ - وقد فعله النبي ﷺ قبله بعثان بن مظعون ( قال الشوكاني ) ولم ينقل أنه أنكر أحد من الصحابة على أبي بكر فكان إجماعاً ﷺ قال النووي ﷺ يجوز لأهل الميت وأصدقائه تقبيل وجهه ، ثبتت فيه الأحاديث وصرح به المداري في الاستذكار والسرخصي في الأمانى ﷺ قلت ﷺ ولم يبين في الحديث في أي موضع قبّل أبو بكر النبي ﷺ - وقد جاء ذلك مبيناً في حديث ذكره الإمام ابن العربي في شرحه على الترمذي ، قال قال الترمذي وأخبرنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا مرحوم بن عبد العزيز عن أبي عمر الجويني عن زيد ابن بابنوس عن عائشة أن أبا بكر دخل على النبي ﷺ بعد وفاته فوضع فاه بين عنفيه ووضع يده على ساعديه ، وقال يا نبيا يا صفياه فبين ذلك موضع التقبيل وصفته ﷺ

(٦٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ سنده ﷺ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا وكيع ثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله - الحديث « ﷺ غريبه ﷺ (١) أي ليس من أهل سنتنا وطريقتنا وليس المراد إخراجه من الدين ، وفائدة إيراد اللفظ المبالغة في الردع عن الوقوع في مثل ذلك ، كما يقول الرجل لولده عند معاتبته : لست منك ولست مني ، أي ما أنت على طريقي ، وحكى عن سيفيان أنه كان يكره الخوض في تأويل هذه النقطة ويقول ينبغي أن تمسك عن ذلك ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر ، وقيل المعنى ليس على ديننا الكامل أي أنه خرج من فرع من فروع الدين وإن كان معه أصله ؛ حكاه ابن العربي ، قال الحافظ ويظهر لي أن هذا النبي يفسره التبرؤ الذي في حديث أبي موسى (يعني قوله أنا بريء ممن برئ منه رسول الله ﷺ وسيأتي بعد حديث) قال وأصل البراءة

١٠٣ معنى حديث ليس منا من لطم الخدود - أو شق الجيوب - أو دعا بدعوى الجاهلية

الْجُيُوبَ <sup>(١)</sup> وَلَطَمَ الْخُدُودَ <sup>(٢)</sup> وَدَعَىٰ بَدْعَوى الْجَاهِلِيَّةِ <sup>(٣)</sup> (وَعَنَهُ مِنْ طَرِيقِ ثَانٍ) <sup>(٤)</sup> بِلَفْظٍ ، لَيْسَ مِنَّا مِنْ لَطَمَ الْخُدُودَ ، أَوْ شَقَّ الْجُيُوبَ ، أَوْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ <sup>(٥)</sup>

(٦٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَمَّرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَجَعَ مِنْ أَحَدِ سَمْعِ نِسَاءِ الْأَنْصَارِ يَبْكِينَ عَلَىٰ أَزْوَاجِهِنَّ <sup>(٦)</sup> فَقَالَ لَكِنَّ خَمْزَةً لَا بَوَاقِي لَهَا <sup>(٧)</sup> فَبَلَغَ ذَلِكَ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ فَنَحْنُ يَبْكِينَ عَلَىٰ خَمْزَةٍ ، قَالَ فَأَنْتَبَهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ اللَّيْلِ فَسَمِعَهُنَّ وَهُنَّ يَبْكِينَ ، فَقَالَ وَيْمَحُنَّ <sup>(٨)</sup> أَمْ يَزُلْنَ يَبْكِينَ مُنْذُ اللَّيْلَةِ

الانفصال من الشيء وكأنه توعد به بأن لا يدخله في شفاعته مثلاً اهـ (١) جمع جيب بالميم وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس ، والمراد ببقعه إكمال فتحه الى آخره ؛ وهو من علامات السخط وعدم الرضا بالقضاء (٢) هو ضربها بالكف ، وخص الخدين لكونه الغالب والا فضرب بقية الوجه مثله (٣) رواية مسلم بدعوى أهل الجاهلية أى من النياحة ونحوها وكذا الندبة كقولهم واجبلناه وكذا الدماء بلويل والثبور (٤) سندده **حدثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ ليس منا - الحديث (٥) المعنى أن من فعل خصلة واحدة من هذه الانفصال الثلاث كان خارجاً عن الطريقة المحمدية أو كان ناقص الإيمان أو كان كافراً ان استحل ذلك ، والله أعلم **تخرجه** أخرجه الطريق الأولى منه (ق . نس . مذ . جه . حق) ولم أقف على من أخرجه بلفظ الطريق الثانية

(٦٩) عن عبد الله بن عمر **سندده** **حدثنا** عبد الله حدثني أبي حدثنا صفوان بن عيسى أنا أسامة بن زيد عن نافع عن عبد الله بن عمر - الحديث **غريبه** (٦) لفظ ابن ماجه عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ مر بنساء عبد الأشهل يبكين هلكاً من يوم أحد - الحديث (٧) الظاهر أنه ﷺ قال ذلك قبل النهي عن البكاء كما يشير اليه لفظ الحديث فلا اشكال والله أعلم (٨) ومع كلمة رحمة ، وويل كلمة عذاب ، وقيل هما بمعنى واحد تقول ويمح زيد ، وويل لزيد ، فترفعهما على الابتداء ، ولك أن تنصيهما بفعل مضمر تقديره أؤمره الله تعالى ويمحاً وويلاً ونحو ذلك ، وكذا ويمحك وويلك ويمح زيد وويل زيد منصوب بفعل مضمر ، والخلاصة أن ويمحاً تارة تأتي بمعنى الرحمة وتارة بمعنى العذاب ،

مُرُوهُنَّ فَلْيَرْجِعْنَ وَلَا يَبْكِينَ عَلَى هَالِكٍ بَعْدَ الْيَوْمِ<sup>(١)</sup>

(٧٠) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَوْسٍ قَالَ أَغْمَى عَلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَبَكَرَا عَلَيْهِ ، فَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ<sup>(٢)</sup> مِمَّنْ بَرِيَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلُوا عَنْ ذَلِكَ أُمَّرَأَتَهُ<sup>(٣)</sup> فَقَالَتْ مَنْ حَلَقَ أَوْ خَرَقَ أَوْ سَلَقَ

والظاهر أنه المراد هنا ، وأما ويل فللعذاب فقط ( ١ ) أي لا يبكين بكاء يصحبه شيء مما حرمه الشارع ~~تخرجه~~ ( جه ) وسنده جيد

( ٧٠ ) عن يزيد بن أوس ~~سنده~~ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا شعبة عن منصور عن إبراهيم عن يزيد بن أوس الحديث ~~غريبه~~ ( ٢ ) تقدم في شرح الحديث الأول من أحاديث الباب قول الحافظ أصل البراءة الانفصال من الشيء وكأنه توعد به بأن لا يدخله في شفاعته مثلا ، قال وقال المهلب قوله أنا برىء أي من فاعل ما ذكر وقت ذلك الفعل ، ولم يرد نفيه عن الاسلام ( ٣ ) يعني أنهم سألوا امرأة أبي موسى عما برىء منه رسول الله ﷺ فقالت من حلق الخ - وكانت سمعت الحديث من أبي موسى كما في رواية أخرى عند الإمام أحمد قال ثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن إبراهيم عن يزيد بن أوس عن أبي موسى أنه أغمى عليه فبكى عليه أم ولده فلما أفأق قال لها أما بلغك ما قال رسول الله ﷺ قال « يعني يزيد بن أوس » فسألنها فقالت قال « ليس منا من سلق وحلق وخرق » ومعنى ( سلق ) أي رفع صوته بالبكاء مع التلفظ بما نهى عنه الشرع ، ومنه قوله تعالى « سلقوكم بالنسنة حداد » ( وحلق ) أي حلق شعره ( وخرق ) أي شق ثوبه ( قال الحافظ ) وهذا يدل على تحريم ما ذكر من شق الجيب وغيره ، وكان السبب في ذلك ما تضمنه ذلك من عدم الرضا بالقضاء ، فان وقع التصريح بالاستحلال مع العلم بالتحريم أو متسخطا مثلا بما وقع فلا مانع من حمل النفي على الإخراج من الدين اهـ ~~تخرجه~~ ( ق . نس . وغيرهم ) ولفظ البخاري عن أبي بردة بن أبي موسى رضى الله عنه ، قال « وجع أبو موسى وجعا فغشى عليه ورأسه في حجر امرأة من أهله فلم يستطع أن يرد عليها شيئا ، فلما أفأق قال أنا برىء ممن برىء منه رسول الله ﷺ إن رسول الله ﷺ من الصالحة والخالقة والشاقة اهـ . والصالحة بالصاد المهملة ويقال أيضا السالقة بالسين المهملة لغتان ، هي التي ترفع صوتها عند المصيبة بالصياح والولولة ، والخالقة التي تحلق شعرها ، والشاقة التي تشق ثيابها عند المصيبة ( وعند مسلم ) أنا برىء ممن حلق ولسلق

(٧١) عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحْرِزٍ قَالَ أَغْمَى عَلَى أَبِي مُوسَى فَبَكَوَا عَلَيْهِ فَأَفَاقَ فَقَالَ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكُمْ يَمِّنَ بَرِيٍّ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَمِّنَ حَلَقٍ أَوْ خَرَقٍ أَوْ سَلَقٍ <sup>(١)</sup>

(٧٢) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ وَلَا يَغْنَبُ فِيهَا لِلَّهِ الْكِبَرُ) قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ كُنْتَ تَتَّبِعُ هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ كُنْتَ تَتَّبِعُ هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

وخرق ، وتقدم تفسيره ( قال الحافظ ) وللنصائي من طريق يزيد بن أوس عن أم عبد الله امرأة أبي موسى عن أبي موسى فذكر الحديث دون القصة ( ولأبي نعيم في ) المستخرج على مسلم من طريق ربيع قال أغمى على أبي موسى فصاحت امرأته بنت أبي دومة ، فخلصنا على أنها أم عبد الله بنت أبي دومة ( وأفاد عمر بن شبة ) في تاريخ البصرة أن اسمها صفية بنت ديمون وأنها والددة أبي بردة بن أبي موسى ، وأن ذلك وقع حيث كان أبو موسى أميراً على البصرة من قبل عمر بن الخطاب رضي الله عنه اهـ

(٧١) عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحْرِزٍ <sup>سند</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَفَانُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَوْفٍ عَنْ خَالِدِ الْأَحْدَبِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحْرِزٍ - الْحَدِيثُ « ( ١ ) فِيهِ أَنْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخُصَالِ تَوْجِبُ تَبَرُّؤَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ فَاعِلِهَا ، وَفِي رِوَايَةِ عِنْدَ النَّصَائِيِّ مِنْ طَرِيقِ سَهْمِ بْنِ مَنْجَابٍ عَنْ الْقُرَيْشِيِّ قَالَ : لَمَّا ثَقُلَ أَبُو مُوسَى صَاحَتِ امْرَأَتُهُ فَقَالَ ، أَمَا عَلِمْتَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ بَلَى ثُمَّ سَكَتَ ، فَقِيلَ لَهَا بَعْدَ ذَلِكَ أَيْ شَيْءٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ « إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ مِنْ حَلَقٍ أَوْ سَلَقٍ أَوْ خَرَقٍ » وَهِيَ تَقِيدُ لَعَنَ مِنْ فَعَلٍ وَاحِدَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخُصَالِ ، وَاللَّعْنُ مَعْنَاهُ الطَّرْدُ مِنَ الْخَيْرِ وَالرَّحْمَةُ ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ <sup>تخرجه</sup> ( ق . نس . وغيره )

(٧٢) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ <sup>سند</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا أَبُو معاوية ثَنَا حَاصِمٌ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ - الْحَدِيثُ « ( ٢ ) أَيْ مِنَ الْمَعْرُوفِ ( ٣ ) هُوَ اسْعَادُ النِّسَاءِ فِي الْمُنَاحَاةِ ، تَقُومُ الْمَرْأَةُ فَتَقُومُ مَعَهَا أُخْرَى مِنْ جَارَاتِهَا فَتُسَاعِدُهَا عَلَى النِّيَاحَةِ ( قَالَ الْخَطَّابِيُّ ) أَمَّا الْأُسْعَادُ فَخَاصٌ فِي هَذَا الْمَعْنَى ؛ وَأَمَّا الْمُسَاعَدَةُ فَعَامَةٌ فِي كُلِّ مَعْنَى ، يُقَالُ إِنَّمَا مِنْ وَضِعَ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ إِلَّا آلَ فُلَانٍ <sup>(١)</sup>

(٧٣) عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ بَايَعَنَا النَّبِيُّ ﷺ وَأَخَذَ عَلَيْنَا فِيمَا أَخَذَ أَنْ لَا نُنُوحَ ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ <sup>(٢)</sup> إِنَّ آلَ فُلَانٍ أَسْمَعُونِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَفِيهِمْ مَا تُمْ ، فَلَا أَبَا يَعُكَ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ كَمَا أَسْمَعُونِي فَقَالَ <sup>(٣)</sup> فَكَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَافَقَهَا عَلَى ذَلِكَ ، فَذَهَبَتْ فَأَسْمَعَتْهُمْ ثُمَّ رَجَعَتْ فَبَايَعَتِ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ ، فَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ فَمَا وَفَّتِ امْرَأَةٌ مِنَّا غَيْرُ

الرجل يده على ساعد صاحبه إذا تماشيا في حاجة اهـ ( ١ ) قال النووي رحمه الله هذا محمول على الترخيم لأم عطية في آل فلان خاصة كما هو ظاهر ، ولا تحمل النياحة لغيرها ولا لها في غير آل فلان كما هو صريح في الحديث ، وللشارع أن يلخص من العموم ما شاء ، فهذا صواب الحكم في هذا الحديث ، واستشكل القاضى عياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه أقوالا عجبية ، ومقصودى التحذير من الاغترار بها ، حتى ان بعض المالكية قال « النياحة ليست بحرام » بهذا الحديث وقصة نساء جعفر ؑ قلت ستأتى بعد حديثين ؑ قال وإنما المحرم ما كان معه شيء من أفعال الجاهلية ، كشق الجيوب . وخش الحدود . ودعوى الجاهلية ، والصواب ما ذكرناه أولا ، وأن النياحة حرام مطلقا ، وهو مذهب العلماء كافة وليس فيما قاله هذا القائل دليل صحيح لما ذكره ، والله أعلم اهـ . ❦ تخريجه ❦ ( ق . نس . حق . وغيره )

(٧٣) عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ ❦ سنده ❦ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَفَانٌ قَالَ ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ ثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلِ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ - الْحَدِيثُ « ❦ غريبه ❦ ( ٢ ) لم تذكر اسم المرأة في هذه الرواية ، وسياق الحديث يدل على أنها هي أم عطية ، والظاهر أنها أبهمت نفسها خجلا من قولها في الحديث « فلا أبايحك حتى أسعدهم » أو لشيء آخر والله أعلم ، وقد جاء في النهاية في حديث أم عطية أن النبي ﷺ قال لها فاذهي فأسمعديها ثم بايعيني ، وجاء في رواية أخرى عند الأمام أحمد عن أم عطية بنحو حديث الباب وفيه فقالت امرأة يا رسول الله إن امرأة أسعدتني أفلا أسعدها ، فقبضت يدها وقبض رسول الله ﷺ يده فلم يبايعها ، فيستفاد من مجموع هذه الروايات أن المرأة المبهمة في الحديث هي أم عطية والله سبحانه وتعالى أعلم ( ٣ ) أى أحد الرواة

تِلْكَ <sup>(١)</sup> وَغَيْرُ أُمِّ سَلِيمٍ بِنْتُ مِلْحَانَ

(٧٤) عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ « تَعْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ » أَخَذَ عَلَيْنَا فِي الْبَيْعَةِ أَنْ لَا نَنُوحَ فَمَا وَفَّتِ امْرَأَةٌ مِنَّا <sup>(٢)</sup> غَيْرُ خَمْسٍ ،  
أُمُّ سَلِيمٍ وَامْرَأَةٌ مُعَاذِ ابْنَةِ أَبِي سَبْرَةَ <sup>(٣)</sup> وَامْرَأَةٌ أُخْرَى

(٧٥) عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا جَاءَ نَعْمَى جَعْفَرِ بْنِ  
أَبِي طَالِبٍ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ <sup>(٤)</sup> جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
يُعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الْحُزْنَ ، قَالَتْ عَائِشَةُ وَأَنَا أَطْلَعُ مِنْ شَقِّ الْبَابِ ، فَأَنَاهُ رَجُلٌ

(١) تعني نفسها (وأم سليم) هي والدة أنس بن مالك رضي الله عنهما واسمها مهلة لكن  
في الحديث التسالي أنها قالت « فا وفئت امرأة منا غير خمس ، وسيأتي الكلام على ذلك  
في شرحه » تخريجه (ق . نس . وغيرها) بغير هذا السياق وبغير إيهام المرأة





(٧٤) عن حفصة عن أم عطية <sup>سنده</sup> <sup>حديث</sup> عبد الله حدثني أبي ثنا  
يزيد بن هارون قال أنا هشام عن حفصة عن أم عطية - الحديث - <sup>غريبه</sup>  
(٢) معناه لم يف من بايع مع أم عطية في الوقت الذي بايعت فيه من النسوة الا خمس ،  
لأنه لم يترك النياحة من المسلمات غير خمس ، قاله القاضي عياض « وأم سليم » تقدم  
ذكر اسمها في شرح الحديث السابق (٣) رواية البخاري ومسلم « وابنة أبي سبرة امرأة معاذ  
أو ابنة أبي سبرة وامرأة معاذ » والظاهر مافي الرواية الأخيرة وهي أن امرأة معاذ غير  
بنت أبي سبرة لأنها بنت خلاد بن عمر السلمي ذكرها ابن سعد ، وبهذا يستقيم العدد  
وتكون الخامسة أم عطية ، وقد ذكر البخاري ومسلم في روايتيهما أم العلاء بعد أم سليم ،  
فلعلها المرأة التي أبهتتها أم عطية في حديث الباب ، (وأم العلاء) هي الأنصارية ممن بايعن  
النبي ﷺ والدة خارجة بن زيد بن ثابت ، وكان يسكن في بيتها عثمان بن مظعون حينما  
اقترع الأنصار على سكنى المهاجرين رضي الله عنهم <sup>تخريجه</sup> (ق . وغيرها)

(٧٥) عن عمر عن عائشة <sup>سنده</sup> <sup>حديث</sup> عبد الله حدثني أبي ثنا ابن عمر  
ثنا يحيى عن عمر عن عائشة - الحديث - <sup>غريبه</sup> (٤) استشهد هؤلاء الثلاثة  
رضي الله عنهم بغزوة مؤتة بضم الميم وسكون الواو المهموزة ، وهي قرية من قرى البلقاء  
دون دمشق ، وكان ذلك في جمادى الأولى سنة ثمان من الهجرة ، وسيأتي تفصيل هذه

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ فَذَكَرَ مِنْ بُكَائِهِنَّ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَنْهَكُنَّ فَذَهَبَ الرَّجُلُ ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ قَدْ نَهَيْتُهُنَّ وَإِنَّ لَمْ يُطِيعْنَهُ حَتَّى كَانَ فِي الْمَالِئَةِ ، فَزَعَمَتْ <sup>(١)</sup> أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اخْنُؤُوا <sup>(٢)</sup> فِي وُجُوهِنَّ التُّرَابَ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ أَرْغَمَ اللَّهُ بِأَنْفِكَ <sup>(٣)</sup> وَاللَّهِ مَا أَنْتَ بِقَاعِيلٍ مَا قَالَ لَكَ وَلَا تَرَكْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup>

(٧٦) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَمَاتَ بِأَرْضٍ غُرَبَاءَ <sup>(٥)</sup> فَأَفْضَتْ بُكَاءً ، فَجَاءَتْ امْرَأَةً تُرِيدُ أَنْ تُسْعِدَنِي <sup>(٦)</sup>

الغزوة في كتاب الغزوات إن شاء الله تعالى ( ١ ) مر تفسير زعم في الجزء الأول صحيفة ٦٧ وأنه قد يراد به القول المحقق والصدق الذي لا شك فيه كقوله ﷺ زعم جبريل كذا وهو المراد هنا ( ٢ ) هكذا في الأصل « اخنؤوا » بواو الجماعة فلعله أمره بذلك مع آخرين وفي رواية مسلم « قال اذهب فاحث في أفواههن من التراب » بالافراد ( قال النووي ) هو بضم التاء وكسرها ؛ يقال حنأ يحنؤ وحنى يحنى لفتان وأمره ﷺ بذلك مبالغة في انكار البكاء عليهم ومنعهم منه ، ثم تأوله بعضهم على أنه كان بكاء بنوح وصياح ولهذا تأكد النهي ، ولو كان مجرد دمع العين لم ينه عنه لأنه ﷺ فعله وأخبر أنه ليس بمحرام وأنه رحمة ، وتأوله بعضهم على أنه كان بكاء من غير نياحة ولا صوت ، قال ويبعد أن الصحابييات يتمادين بعد تكرار نهيهن على محرم ، وإنما كان بكاء مجردا والنهي عنه تنزيه وأدب لا للتحريم ، فلهذا أصررن عليه متأولات ( ٣ ) أى الصقة بالرغام ، وهو التراب ، وهو إشارة الى اذلاله وإهانته ( ٤ ) المعنى أنك قاصر لا تقوم بما أمرت به من الانكار لنقصك وتقصيرك ولا تخبر النبي ﷺ بقصورك عن ذلك حتى يرسل غيرك ويستريح ، ويحتمل أن يكون معنى ولا تركت رسول الله ﷺ أى بعدم اخباره من أول الأمر فيستريح من التفكير فيه والله أعلم ﴿ تخريجهم ﴾ ( ق . نس . حق . وغيرهم )

( ٧٦ ) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن أبيه عن عبيد بن عمير عن أم سلمة - الحديث  غريبه  ( ٥ ) تريد أنه من أهل مكة ومات بالمدينة ( ٦ ) أى تساعدنى في البكاء والنوح : وقولها من الصعيد ، المراد بالصعيد هنا عوالى المدينة ، وأصل الصعيد ما كان على وجه الأرض

مِنَ الصَّعِيدِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرِيدِينَ أَنْ تُدْخِلِيَ الشَّيْطَانُ يَدَيَّ قَدْ أَخْرَجَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ <sup>(١)</sup> قَالَتْ فَلَمْ أَبْكِ عَلَيْهِ

﴿فصل منه فيما ورد منه التغليب في النجاسة والنائمة والمستمنعة﴾

(٧٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لَا تُصَلِّي الْمَلَائِكَةُ عَلَى نَائِمَةٍ وَلَا عَلَى مُرْتَةٍ <sup>(٢)</sup>

(٧٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَنَ <sup>(٣)</sup> رَسُولُ اللَّهِ

(١) هو كناية عن تمكك أهل هذا البيت بدين الاسلام الدين القويم وعملهم بتعاليمه فلم يجد الشيطان له مأوى في هذا البيت ، فاذا عصوا الله تعالى بمنزل البكاء والنوح الذي حرمه الله وجد الشيطان سبيلا إلى دخوله ، قالت أم سلمة رضى الله عنها فلم أبك عليه أى بعد ما سمعت الحديث ﴿تخرجه﴾ (م . حق) وقال هذا في بكاء يكون معه نذب أو نياحة ، وهكذا مما روينا فيما مضى عن عائشة من بكاء نساء جعفر عليه ونهى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم عن ذلك اهـ

(٧٧) عن أبي هريرة ﴿سنده﴾ **حدثنا** عبد الله حدثني أبي **حدثنا** سليمان بن داود ثنا عمران بن قتادة عن أبي مرارة عن أبي هريرة «الحديث» ﴿غريبه﴾ (٢) النائمة هي التي تنوح على الميت بصوت مرتفع قائلة واحمرنائه وامصيتهاته واويللاه ونحو ذلك بحالة تجلب البكاء والحزن (المترنة) المصوتة ، والزنة الصوت ، وعدم صلاة الملائكة عليها كناية عن غضب الله عليها وطردها من رحمته ، لأن الملائكة لا تصلي على من غضب الله عليه ﴿تخرجه﴾ أورده الهينى وقال رواه أحمد وفيه أبو مرارة ولم أجده من وثقه ولا جرحه وبقية رجاله ثقات ، وأورده المنذرى وقال رواه أحمد وإسناده حسن ان شاء الله ﴿قلت﴾ وإنما قال المنذرى حسن إن شاء الله لأن أبا مرارة أحد رجاله لم يذكره أحد بجرح ولا تعديل ، والأصل تحمين الظن بالمعلم والله سبحانه وتعالى أعلم

(٧٨) عن أبي سعيد الخدرى ﴿سنده﴾ **حدثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا محمد ابن ربيعة ثنا محمد بن الحسن يعني ابن عطية العوفى عن أبيه عن جده عن أبي سعيد - الحديث ﴿غريبه﴾ (٣) اللعن هو الطرد والأبعاد عن رحمة الله ولا يكون إلا على كبيرة ، فالنائمة قد ارتكبت كبيرة بفعلها ، والمستمنعة ما استمعت الا وهى راضية

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ النَّائِحَةَ وَالْمُسْتَمِعَةَ

(٧٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ شُعْبَتَانِ (١) مِنْ

أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُهُمَا النَّاسُ أَبَدًا (٢) النَّيَاحَةُ وَالطَّعْنُ فِي النَّسَبِ

(٨٠) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

عن فعل النائحة ، والرضا بالمعصية معصية فاشتركتا في اللعنة ، نعوذ بالله من ذلك  
﴿ تخريجہ ﴾ ( د . حق ) قال المنذرى وليس في اسناده من ترك ، ورواه البزار  
والطبرانى وزاد فيه « وقال ليس للنساء في الجنازة نصيب » اهـ

(٧٩) عن أبي هريرة  $\text{رضي الله عنه}$   $\text{عن النبي ﷺ}$  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى عن ابن  
عجلان قال حدثني سعيد عن أبي هريرة قال سمعت أبي يحدث عن أبي هريرة عن النبي  
 $\text{ﷺ}$  قال أبي قلت ليحيى كلاهما عن النبي  $\text{ﷺ}$ ؟ قال نعم ، قال شعبتان الحديث  
﴿ غريبه ﴾ ( ١ ) أى خصلتان من خصال أهل الجاهلية ، أى كان يفعلهما الناس في  
الجاهلية قبل الاسلام ( ٢ ) أى حتى في الاسلام ، أحدهما النياحة ، وتقدم الكلام عليها ، والثانية  
الطعن في النسب وهو ان ينسب الرجل لغير أبيه ، وقد رواه مسلم عن أبي هريرة أيضا بلفظ  
« اثنتان في الناس هما بهم كفر . الطعن في القعب . والنياحة على الميت » ففي هذه الرواية  
اطلق اسم الكفر عليهما  $\text{قال النووي}$  ﴿ وفيه أقوال ، أصحها أن معناه ما من أعمال الكفار  
وأخلاق الجاهلية ﴾ قلت ويؤيده لفظ حديث الباب  $\text{قال}$  ( والثاني ) أنه يؤدي الى  
الكفر ( والثالث ) أنه كفر النعمة والاحسان ( والرابع ) ان ذلك في المستحل ، وفي هذا  
الحديث تغليب تحريم الطعن في النسب والنياحة ؛ وقد جاء في كل واحد منهما نصوص  
معروفة والله أعلم اهـ ﴿ تخريجہ ﴾ ( م ) وقد علمت لفظه ، ورواه ابن حبان في صحيحه  
والحاكم وقال صحيح الاسناد عن أبي هريرة بلفظ « قال قال رسول الله ﷺ ثلاثة من  
الكفر بالله . شق الجيب . والنياحة . والطعن في النسب » وفي رواية لابن حبان ثلاثة  
هى الكفر ، وفي أخرى ثلاث من عمل الجاهلية لا يتركن أهل الاسلام فذكر الحديث  
والله سبحانه وتعالى أعلم .

(٨٠) عن أبي مالك الأشعرى  $\text{رضي الله عنه}$   $\text{عن النبي ﷺ}$  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى ابن  
اسحاق ثنا موسى أخبرني أبان بن يزيد عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام

أَرْبَعٌ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ <sup>(١)</sup> لَا يُتْرَكْنَ ، الْفَخْرُ فِي الْأَحْسَابِ <sup>(٢)</sup> وَالطَّمَنُ فِي  
الْأَنْسَابِ <sup>(٣)</sup> وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ <sup>(٤)</sup> وَالنِّيَّاحَةُ <sup>(٥)</sup> ، وَالنَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتُبْ <sup>(٦)</sup>  
قَبْلَ مَوْتِهَا تُقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ <sup>(٧)</sup> مِنْ قَطْرَانٍ أَوْ دِرْعٍ مِنْ  
جَرَبٍ <sup>(٨)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٩)</sup> أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ فِي أُمَّتِي أَرْبَعًا

عن أبي مالك الأشعري - الحديث « غريبه » ( ١ ) أى من أفعال أهل الجاهلية  
وفى الطريق الثانية « إن فى أمتى أربعا من الجاهلية ليسوا بتاركين » أى فى غالب أمتى أو  
أكثرهم لا يتركون بعضهم ( ٢ ) أى الشرف بالآباء والتعظيم بمنافعهم كأن يقول أنا ابن  
فلان العالم أو الشجاع أو الكريم ، فيحرم ذلك حيث قصد به الفخر على الغير والتكبر  
عليه ( ٣ ) كأن يقول لغيره لست ابن فلان فهو كبيرة ، ويقع كثيرا أن يقال ليس فلان  
شريفاً ؛ فلان من أصل وضيع ونحو ذلك فهو كبيرة أيضا ( ٤ ) أى اعتقاد أن نزول المطر  
بنجم كذا وتقدم بسط الكلام فيه فى آخر أبواب الاستسقاء فى الجزء السادس ( ٥ ) أى على  
الميت كما فى الطريق الثانية ، وهى رفع الصوت بالتحسر على الميت ونحو ذلك ، أو نديه  
وتعديده شمائله ( ٦ ) فيه صحة التوبة من المكلف ما لم يموت ولم يصل إلى الغرغرة ، وفيه دليل  
على تحريم النياحة وهو مجمع عليه ( ٧ ) هو القميص جمعه سراويل ، أى لباسها قيفض « من  
قطران » بكسر الطاء المهملة ، وأصل القطران من شجر يسمى الأبهل فيطبخ ويدهن به  
الأبل الجرباء فيحرق الجرب بحرارته وهو الصق شئ بالنار ، ويقال فيه قطران بفتح  
القاف وكسر الطاء وتمكينها ، وبكسر القاف وتسكين الطاء ، وقرأ عكرمة ويعقرب قوله  
تعالى « سراويلهم من قطران » من قطر رآني على كلمتين منوتتين ، وانقطر بكسر القاف  
النحاس والصفر المذاب « والآن » الذى انتهى حره : قال تعالى « يطوفون بينها وبين حميم آن »  
والمعنى أن سراويلهم تكون من نحاس حار قد انتهى حره ، وكذا روى عن ابن عباس  
ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ( ٨ ) رواية مسلم والبيهقي « ودرع من جرب »  
بواو العطف وهى الرواية المشهورة ويؤيدها ما فى الطريق الثانية من الحديث ، قال فى التنقيح  
« وقوله درع من جرب » أى درع من أجل جرب كأن بها ، ودرع المرأة قيفصا والمر بال  
القميص مطلقا اه . وخص النائحة بهذا الوعيد لأن النياحة مختصة بالنساء غالباً وهن  
لا يترجن أنزجار الرجال فاحتجن إلى مزيد الوعيد ، والله أعلم ( ٩ ) سند

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو طاهر ثنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير

مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ لَيَسُوا بِتَارِكِينَ ، الْفَخْرَ بِالْأَحْسَابِ ، وَالظَّمْنَ فِي الْأَنْسَابِ  
وَالِاسْتِسْقَاءَ بِالنُّجُومِ ، وَالنِّيَاحَةَ عَلَى الْمَيِّتِ ، فَإِنَّ النَّائِحَةَ إِنْ لَمْ تُنَبِّ قَبْلَ  
أَنْ تَمُوتَ فَأَنْتُمْ تَقُومُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهَا مَرَايِلُ مِنْ قَطْرَانٍ ، ثُمَّ يُعَلَى عَلَيْهَا <sup>(١)</sup>  
دِرْعٌ مِنْ لَهَبِ النَّارِ

## (٢) باب ما جاء في أنه المبت يعذب بيطء أهله عليه

(٨١) عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ عَنْ ابْنِ مُعَمَّرٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَبْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذَا لَيُعَذَّبُ الْآنَ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ  
عَلَيْهِ ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ غَفَرَ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ <sup>(٢)</sup> إِنَّهُ وَهَلْ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ


عن زيد بن سلام عن أبي سلام قال قال أبو مالك إن رسول الله ﷺ قال - الحديث «  
(١) أي يجعل على نياحها التي من قطران « درع » أي قميص من لهب النار ، وهو كناية  
عن شدة عذابها ، وأن لهب النار يطوقها كما يطوق القميص صاحبه ، نعوذ بالله من ذلك  
﴿ تخريجہ ﴾ ( م . حق . جه ) وروى ابن ماجه نحوه أيضا من حديث ابن عباس  
﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على تحريم البكاء على الميت إذا صحبه نياحة أو نذب  
أو لطم خد . أو شق جيب . أو خمش وجه . أو نشر شعر . أو دحاه بالويل والنبور ( قال  
النووي ) فكلها محرمة باتفاق الأصحاب وصرح الجمهور بالتحريم ، ووقع في كلام بعضهم لفظ  
الكرامة ، وكذا وقع لفظ الكراهة في نص الشافعي في الأئم ، وحملها الأصحاب على كراهة  
التحريم ﴿ قلت وهو المتعين للوعيد الشديد في ذلك ﴾ قال وقد نقل جماعة الاجماع في ذلك ،  
قال إمام الحرمين رحمه الله ، ورفع الصوت بأفراط في معنى شق الجيب ( قال غيره ) هذا إذا  
كان مختارا ، فإن كان مغلوبا لم يؤخذ به لأنه غير مكلف اهـ ﴿ وفي أحاديث الباب ﴾ التغليظ  
الشديد في أمر النائحة إذا لم تنب قبل موتها ، لأنها مع ارتكابها هذه المعصية تحت غيرها  
فعلها مثل أوزار من اقتدى بها وعمل بعملها أو استمع لها ، ويجب شرطا على ولي أمرها  
منعها من ذلك بكل الوسائل الممكنة والألّا كان شريكها في الأثم ، نعم الله العلامة








(٨١) عن يحيى بن عبد الرحمن ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا  
يزيد أنا محمد بن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن - الحديث ﴿ غريبه ﴾ (٢) تعني ابن  
عمر رضي الله عنهما وقولها ( انه وهل ) بفتح الهاء أي ذهب وهمه الى ذلك ، ويجوز أن





« وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » إِنَّمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ هَذَا لَيُعَذَّبُ الْآنَ وَأَهْلُهُ يَبْكُونَ عَلَيْهِ

(٨٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قِيلَ لَهَا إِنَّ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ إِنْ أَلَمِيَّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ ، قَالَتْ وَهَلْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، إِنَّمَا قَالَ إِنَّ أَهْلَ أَلَمِيَّتَ يَبْكُونَ عَلَيْهِ ، وَإِنَّهُ لَيُعَذَّبُ بِجُرْمِهِ <sup>(١)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٢)</sup> عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَهُ يَا ابْنَ أَخْتِي <sup>(٣)</sup> إِنَّ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ تَعْنِي ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْطَأَ تَنْمُهُ ؛ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ رَجُلًا يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِعَمَلِهِ وَأَهْلُهُ يَبْكُونَ عَلَيْهِ وَإِنَّهَا وَاللَّهِ مَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى

(٨٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ <sup>(٤)</sup> عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ وَذُكِرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ إِنْ أَلَمِيَّتَ

يَكُونُ بِمَعْنَى سَهَا وَغُلَطْ يُقَالُ مِنْهُ وَهَلْ فِي الشَّيْءِ وَعَنِ الشَّيْءِ بِالْكَسْرِ يَوْهَلُ وَهَلَا بِالْتَحْرِيكِ (هـ)  تَخْرِيجُهُ (ق . نس . حق . وغيرهم) بِالْفَاظِ مُخْتَلَفَةٌ

(٨٢) عَنْ ثَائِثَةَ  سَنَدُهُ  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا ابن نمير ثنا هشام عن أبيه عن ثائفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ - الْحَدِيثُ  غَرِيبُهُ  (١) بضم الجيم أَى بِذَنْبِهِ ، الْجُرْمُ الذَّنْبُ . وَقَدْ جُرِمَ وَاجْتَرَمَ وَتَجَرَّمَ « نَه » (٢)  سَنَدُهُ  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا هُثَامُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي « الْحَدِيثُ » (٣) أَى لِأَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ أُمُّهُ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ اخْتُ ثَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  تَخْرِيجُهُ (ق . حق . والأربعة)

(٨٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ  سَنَدُهُ  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا اسحاق قال حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ - الْحَدِيثُ  غَرِيبُهُ  (٤) هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ صُرَّادٍ الْأَنْصَارِيُّ « وَصَمْرَةٌ هِيَ بِنْتُ



لِيُعَذِّبُ بِكَاءِ الْحَيِّ <sup>(١)</sup> فَقَالَتْ عَائِشَةُ يُغْفِرُ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ <sup>(٢)</sup> أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ، وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ، إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى يَهُودِيَةٍ يُبْسِكِي عَلَيْهَا، فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّا لَتُعَذِّبُ فِي قَبْرِهَا

(٨٤) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَبَحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نَبَحَ عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup> يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٨٥) عَنْ أَبِي الرَّيِّعِ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي جَنَازَةٍ فَسَمِعَ صَوْتَ

عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الأنصارية المدنية (١) الظاهر أنه مقابل الميت ، فيسل ويحتمل القبيلة ، واللام فيه بدل من الضمير (أى حيه) أى قبيلته فيوافق رواية ابن أبي مليكة ببكاء أهله وستأتى ، وفى رواية لمسلم « من يبكي عليه يعذب » ولفظها أعم ، وفيه أنه ليس خاصا بالكافر (٢) قالت ذلك عائشة رضى الله عنها وعبد الله بن عمر على قيد الحياة ، ولا يتوهم منه أنها قالت بعد وفاته ، لأن الداء بالمغفرة يكون للحى والميت ، وقد توفيت السيدة عائشة قبل ابن عمر رضى الله عنهم ، وكانت وفاتها فى ١٧ رمضان سنة ثمان وخمسين من الهجرة ، وقد وافق اليوم والشهر الذى توفى فيه الأمام على بن أبى طالب رضى الله عنه حيث كانت وفاته فى ١٧ رمضان سنة أربعين ، وكانت وفاة ابن عمر رضى الله عنهما فى رمضان أيضا سنة ثلاث وسبعين وعمره سبع وثمانون سنة رضى الله عنهم أجمعين ، وقد تمت عائشة رضى الله عنها الداء لابن عمر دفعا لما يكره من نسبته الى الفسيان أو الخطأ ، وهذا من محاسن الآداب والأخلاق الكريمة ﴿ تخريجهم ﴾ (ق . لك . نس . وغيرهم)

(٨٤) عن ابن عمر ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبى ثنا وكيع عن سعيد بن عبيد عن عبادة بن الوليد بن عبادة عن ابن عمر - الحديث « ﴿ غريبه ﴾ (٣) أى بنظير ما يبكيه به أهله ، لأن الأفعال التى يمدحونه بها تكون غالبا من الأمور المنهى عنها فهم يمدحونه بها وهو يعذب بصنعه عين ما مدحوه به ، وقيل معنى التعذيب توبيخ الملائكة له بما يندبه أهله به كما سيأتى فى حديث أبى موسى « إذا قالت النائمة وا عضداه وناصره وا كاسياه جبذ الميت ، وقيل له أنت عضدا أنت ناصرها أنت كاسيا أو قيل غير ذلك ؛ والله أعلم ﴿ تخريجهم ﴾ (ق . وغيرهما)

(٥٨) « عن أبى الربيع » هذا طرف من حديث تقدم بتمامه وسنده وشرحه وتخرجه

إِنْسَانٍ يَصِيحُ فَبَمَتْ إِلَيْهِ فَأَسْكَتْهُ ، فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لِمَ أَسْكَتْهُ ؟  
قَالَ إِنَّهُ يَتَأَذَّى بِهِ أَلَمَيْتُ حَتَّى يَدْخُلَ قَبْرَهُ الْحَدِيثُ

(٨٦) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ الْكَافِرُ  
مِنْ كُفَّارِ قُرَيْشٍ يَمُوتُ فَيَبْكِيهِ أَهْلُهُ ، فَيَقُولُونَ الْمُطْعِمُ الْجِفَانِ <sup>(١)</sup> الْمُقَاتِلُ  
الَّذِي <sup>(٢)</sup> فَيَزِيدُهُ اللَّهُ عَذَابًا بِمَا يَقُولُونَ <sup>(٣)</sup>

(٨٧) خَطَّ وَعَنْهَا أَيْضًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ عَلَيْهِ ، وَإِنَّهُ لَيُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِذَنْبِهِ <sup>(٤)</sup>

في الجزء الثاني صحيفة ٢٧٩ رقم ١٦٢ في باب وقت صلاة الصبح ، فارجع اليه إن شئت  
(٨٦) عن عائشة رضي الله عنها سند حديث عبد الله حدثني أبي ثنا حسن ثنا ابن لهيعة  
قال ثنا أبو الأسود أنه سمع عروة بن الزبير يحدث عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث « حديث غريبه سند ( ١ ) جمع جفنة بوزن سجدة وهي القصعة  
الكبيرة والرجل الكريم ، كانت العرب تدعو السيد المطعام بالجفنة الغراء ، فيقولون أنت  
الجفنة الغراء لأنه يضعها ويطعم الناس فيها ، والغراء البيضاء ، أي لأنها مملوءة بالشحم والدهن  
( ٢ ) هكذا بالأصل « المقاتل الذي فيزيده الخ » وكذلك في جمع الزوائد معزواً إلى  
الأمام أحمد كما هنا ، ومعناه الذي يهزم الفرسان أو يأسر الشجعان أو نحو ذلك ، وربما  
حذف ذلك للعلم به ، أو سقط من النسخ والله أعلم ( ٣ ) أي بسبب قولهم زيادة على عذاب  
الكفر ، وهذا خاص بالكافر على رأى عائشة رضى الله عنها ، وسيأتى الجمع بين هذه  
الأحاديث وكلام العلماء فيها في الأحكام قريباً تخرجه سند لم أقف عليه لغير الأمام  
أحمد وفي أسناده ابن لهيعة فيه كلام

(٨٧) « خط » وعنها أيضاً سند حديث عبد الله قال وجدت هذا الحديث  
في كتاب أبي بخط يده حدثنا عبيد الله بن محمد التيمي وهو العيشي قال أنا حماد عن هشام  
ابن عروة عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده - الحديث «  
( ٤ ) أي بسبب ما اقترفه من الذنوب في الوقت الذي يبكون عليه فيه ( وفي رواية لمسلم ) عن  
عائشة قالت إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه يعذب بخطيئته أو بذنبه ، وإن أهله ليبكون  
عليه الآن » تخرجه سند ( م . وغيره )

- (٨٨) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَمِيتُ يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِالنِّيَّاحَةِ عَلَيْهِ
- (٨٩) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا عَوَّلَتْ<sup>(١)</sup> عَلَيْهِ حَفْصَةُ فَقَالَ يَا حَفْصَةُ أَمَا سَمِعْتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُعْوَلُ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ؟ قَالَ وَعَوَّلَ صُهَيْبٌ فَقَالَ عُمَرُ يَا صُهَيْبُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْمُعْوَلَ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ
- (٩٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ عُمَرُ أَرْسَلُوا إِلَى طَبِيبًا يَنْظُرُ إِلَى جُرْحِي هَذَا<sup>(٢)</sup> قَالَ فَأَرْسَلُوا إِلَى طَبِيبٍ مِنَ الْعَرَبِ فَسَقَى عُمَرَ

(٨٨) عن عمر بن الخطاب رضي الى عنه **سنده** **حديثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى ثنا شعبة ثنا قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن عمر رضي الله عنه « الحديث » **تخرجه** ( ق . نس . هق . وغيرهم )

(٨٩) عن أنس بن مالك **سنده** **حديثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس - الحديث - **غريبه** ( ١ ) بفتح العين المهملة وتشديد الواو ، من عوّل للعبالغة اذا بكّت رافعة صوتها ، ومنه رجز طامر \* قال \* وبالصباح عوّلوا علينا \* ( نه ) **تخرجه** ( م . نس . هق ) وله شاهد عند البخاري من حديث أبي موسى قال لما أصيب عمر رضي الله عنه جعل صهيب يقول وا أخاه فقال عمر أما علمت أن النبي ﷺ قال « إن الميت ليعذب ببكاء أهله »

( ٩٠ ) عن عبد الله بن عمر **سنده** **حديثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا يعقوب ثنا أبي عن صالح قال ابن شهاب فقال سالم فسمعت عبد الله بن عمر يقول قال عمر ارسلاوا إلى طيبيا - الحديث - **غريبه** ( ٢ ) يعني الجرح الذي مات بسببه من طعنات أبي لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه ، وسبب ذلك ما رواه ابن سعد بأسناد صحيح إلى الوهري قال كان عمر لا يأذن لمسي قد احتلم في دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبه وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صانعا ، ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول ان عنده أعمالا تنفع الناس ، إنه حداد نقاش نجار ؛ فأذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة ، ففكى الى عمر

نَبِيذًا<sup>(١)</sup> فَشَبَّهَ النَّبِيذُ بِالْدَّمِ حِينَ خَرَجَ مِنَ الطَّعْنَةِ الَّتِي تَحْتَ السُّرَّةِ ، قَالَ  
فَدَعَوْتُ طَبِيبًا آخَرَ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ بَنِي مُعَاوِيَةَ ، فَسَقَاهُ لَبَنًا نَخَّرَجَ اللَّبَنُ مِنَ  
الطَّعْنَةِ صَدًّا<sup>(٢)</sup> أَيْبَضَ ، فَقَالَ لَهُ الطَّبِيبُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَعَهْدُ ، فَقَالَ عَمْرُ  
صَدَقَنِي أَخُو بَنِي مُعَاوِيَةَ ، وَلَوْ قُلْتُ غَيْرَ ذَلِكَ كَذَّبْتُكَ ، قَالَ فَبَكَى عَلَيْهِ الْقَوْمُ  
حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ ، فَقَالَ لَا تَبْكُوا عَلَيْنَا ، مَنْ كَانَ بَاكِيًا فَلْيَخْرُجْ ، أَلَمْ تَسْمَعُوا  
مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ يُعَذِّبُ أَلَمِيَّتُ بَيْكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ ، فَمِنْ أَجْلِ

شدة الخراج ، فقال له ما خراجك بكثير في جنب ما تعمل ، فانصرف ساخطا ، فلبث عمر  
ليالي فرّبه العبد فقال « يعني عمر » ألم أحدث أنك تقول لو أشاء لصنعت رحي تطحن بالريح ؟  
فالتفت إليه طابسا فقال لا صنعت لك رحي يتحدث الناس بها ، فأقبل عمر على من معه فقال  
توعدني العبد ، فلبث ليالي ثم اشتمل على خنجر ذي رأسين نصاله وسطه « أي مقبضه وسطه »  
ليطعن برأسيه ، فكمن في زاوية من زوايا المسجد في الفلس حتى خرج عمر يوقظ الناس  
الصلاة الصلاة ، وكان عمر يفعل ذلك ؛ فلما دنا منه عمر وثب إليه فطعنه ثلاث طعنات  
إحداهن نحت السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتلتها ( وفي حديث أبي رافع ) كان  
أبو لوثة عبداً للمغيرة وكان يستغله أربعة دراهم أي كل يوم ، فلقي عمر فقال ان المغيرة  
أثقل عليّ ، فقال اتق الله وأحسن إليه ، ومن نية عمر أن يلقى المغيرة فيكلمه فيخفف عنه ،  
فقال العبد وسع الناس عدله غيري وأصرّ على قتله ، فاصطنع له خنجراً له رأسان وسمّاه فتحرى  
صلاة الغداة حتى قام عمر فقال أقيموا صفوفكم ، فلما كبر طعنه في كتفه وفي خاصرته  
فسقط ، أفاده الحافظ ( ٤ ) قال الحافظ في الفتح وفي رواية أبي إسحاق ، فلما أصبح دخل  
عليه الطبيب ، فقال أيّ الشراب أحب إليك ؟ قال النبيذ ، فدعا بفبيذ فشرّب نخرج من  
جرجه ، فقال هذا صديد ، ائتوني بلبن فشرّبه نخرج من جرحه ، فقال الطبيب أوصاني  
لا أظنك إلا ميتا من يومك أو من غد ، قال والمراد بالنبيذ المذكور تمرات نبذت في ماء  
أي نقعت فيه ، كانوا يصنعون ذلك لاستعذاب الماء اهـ قلت ❀ وسيأتي الكلام على ما يجوز  
من النبيذ وما لا يجوز منه في كتاب الأشربة ان شاء الله تعالى « وقوله فشبه النبيذ بالدم »  
بضم الشين وكسر الباء الموحدة مشددة أي التبس أمره واشتبه عليه ، ويؤيد ذلك رواية  
أبي رافع « نخرج للنبيذ فلم يدر أهو نبيذ أم دم ( ٢ ) أي نقيا أبيض كما شرّبه لم يتغير

ذَلِكَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَقْرُ<sup>(١)</sup> أَنْ يُبْكِيَ عِنْدَهُ عَلَى هَالِكٍ مِنْ وَلَدِهِ وَلَا غَيْرِهِمْ  
(٩١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ جَنَازَةَ  
أُمِّ أَبَانَ ابْنَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ<sup>(٢)</sup> وَعِنْدَهُ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ ، فَجَاءَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
يَقُودُهُ قَائِدُهُ<sup>(٣)</sup> قَالَ فَأَرَاهُ أَخْبَرَهُ بِمَكَانِ ابْنِ عُمَرَ ، فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ إِلَى  
جَنْبِي وَكُنْتُ بَيْنَهُمَا<sup>(٤)</sup> فَإِذَا صَوْتُ مِنَ الدَّارِ ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ ، فَأَرْسَلَهَا عَبْدُ اللَّهِ  
مُرْسَلَةً<sup>(٥)</sup> قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنَّا مَعَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ<sup>(٦)</sup> حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ

(١) أى لا يقبل ولا يوافق على البكاء عنده على ميت سواء أكان من ولده أم من غيره  
تخريجه هو في الصحيحين وغيرها بمعناه لا بلفظه

(٩١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ غَرِيبُهُ (٢) كَانَ ذَلِكَ بِمَكَّةَ كَمَا يَسْتَفَادُ مِنْ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ  
مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَيْضًا قَالَ « تُوْفِيتْ بِنْتُ لُعْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَكَّةَ وَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا  
وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ - الْحَدِيثُ » (٣) كَانَ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ عَمِيَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
« وَقَوْلُهُ فَأَرَاهُ » بَضْمُ الْهَمْزَةِ أَيْ فَأَظُنُّ أَنَّ عَمْرُو بْنَ عُثْمَانَ أَخْبَرَ ابْنَ عَبَّاسٍ بِمَكَانِ ابْنِ عُمَرَ الْحِ  
(٤) فِيهِ دَلِيلٌ لَجَوَازِ الْجُلُوسِ وَالْاجْتِمَاعِ لانتظار الجنازة واستحبابه ، وَأَمَّا جُلُوسُ ابْنِ أَبِي  
مُلَيْكَةَ بَيْنَ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُمَا أَفْضَلُ بِالصَّحْبَةِ وَالْعِلْمِ وَالْفَضْلِ وَالصَّلَاحِ  
وَالنَّسَبِ وَالْمَنْ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَعَ أَنَّ الْأَدَبَ أَنَّ الْمَفْضُولَ لَا يَجْلِسُ بَيْنَ الْفَاضِلِينَ إِلَّا لِعِزِّ فَحُمُولِ  
عَلَى عِزِّهِ ، إِمَّا لِأَنَّ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ أَرْفَقُ بِابْنِ عَبَّاسٍ ، وَإِمَّا لِغَيْرِ ذَلِكَ . قَالَ النُّوَوِيُّ (وَقَالَ الْحَافِظُ)  
الظَّاهِرُ أَنَّ الْمَكَانَ الَّذِي جَلَسَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَ أَرْفَقَ لَهُ مِنَ الْجُلُوسِ بِجَنْبِ ابْنِ عُمَرَ أَوْ اخْتَارَ  
أَنْ لَا يَقِيمَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ مِنْ مَكَانِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ لِلنَّهْيِ عَنْ ذَلِكَ اهـ (٥) مَعْنَاهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ  
أُطْلِقَ فِي رِوَايَتِهِ تَعَذِّيبُ الْمَيِّتِ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ ، وَلَمْ يَقْيِدْهُ يَهُودِيٌّ كَمَا قَيَّدَتْهُ طَائِفَةٌ ، وَلَا بِوَصِيَّةٍ  
كَمَا قَيَّدَهُ آخَرُونَ ، وَلَا قَالَ يَبْعُضُ بُكَاءِ أَهْلِهِ كَمَا رَوَاهُ أَبُوهُ عُمَرُ (٦) يَعْنِي بِمَكَّةَ كَمَا تَقْيِدُهُ  
رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بَلْفَظِ « صَدَرَتْ مَعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا  
بِالْبَيْدَاءِ » الْحَدِيثِ وَأَصْلُ الْبَيْدَاءِ الْمَفَازَةُ الَّتِي لَا شَيْءَ بِهَا ، وَهِيَ هَاهُنَا اسْمُ مَوْضِعٍ

إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ نَازِلٍ فِي ظِلِّ شَجَرَةٍ ، فَقَالَ لِي أَنْطَلِقْ فَأَعْلَمَ مَنْ ذَاكَ فَأَنْطَلَقْتُ  
فَإِذَا هُوَ صُهَيْبٌ <sup>(١)</sup> فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ أَمَرْتَنِي أَنْ أَعْلَمَ لَكَ ، مَنْ ذَاكَ؟  
وَإِنَّهُ صُهَيْبٌ ، فَقَالَ مُرُّهُ فَلْيَلْحَقْ بِنَا ، فَقُلْتُ إِنْ كَانَ مَعَهُ أَهْلُهُ؟ قَالَ وَإِنْ  
كَانَ مَعَهُ أَهْلُهُ ، وَرُبَّمَا قَالَ أَيُّوبُ مَرَّةً فَلْيَلْحَقْ بِنَا ، فَلَمَّا بَلَغْنَا الْمَدِينَةَ لَمْ يَلْبَثْ  
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ أُصِيبَ <sup>(٢)</sup> فَجَاءَ صُهَيْبٌ فَقَالَ وَأَخَاهُ وَاصْحَابَاهُ ، فَقَالَ  
عُمَرُ أَلَمْ تَعْلَمْ أَوْ لَمْ تَسْمَعْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ، إِنْ أَلَمِيتَ لَيُعَذَّبُ  
بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ ، فَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ <sup>(٣)</sup> فَأَرْسَلَهَا مُرْسَلَةً ، وَأَمَّا عُمَرُ فَقَالَ  
بِبَعْضِ بُكَاءِ ، فَأَتَيْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَذَكَرْتُ لَهَا قَوْلَ عُمَرَ <sup>(٤)</sup> فَقَالَتْ

مخصوص بين مكة والمدينة (١) بضم الصاد المهملة هو ابن سنان بن قاسط كانوا بأرض  
الموصل ، فأغار الروم على تلك الناحية فأخذته ضمن السبي وهو غلام صغير ، ففشا بالروم  
فاشتهاء عبد الله بن جدطان بضم الجيم وسكون الدال المهملة التميمي فأعتقه ثم أسلم بمكة ،  
وهو من السابقين الأولين المعديين في الله تعالى ، وهاجر إلى المدينة ومات بها سنة ثمان  
وثلاثين (٢) يعني بالجراحة التي جرح بها والتي مات فيها (٣) يعني ابن عمر « فأرسلها  
مرسلة » يعني أنه قال في روايته (بكاء أهله) ولم يقيد بها ببعض البكاء « وأما عمر رضى  
الله عنه فقيد بها في روايته ببعض بكاء أهله » وفسر العلماء هذا البعض الذي يعذب به الميت  
بما إذا صحبه نياحة ، ومفهومه أن بعض البكاء لا يعذب به الميت ، وهو الذي ليس فيه  
نياحة ونحوها ، وحملوا ما جاء مطلقا من الأحاديث على هذا التفصيل (٤) لفظ البخاري (قال  
ابن عباس رضى الله عنهما فلما مات عمر رضى الله عنه ذكرت ذلك لعائشة رضى الله عنها)  
(قال الحافظ) في قوله « قال ابن عباس فلما مات عمر الخ » هذا صريح في أن حديث  
عائشة من رواية ابن عباس عنها ، ورواية مسلم توهم أنه من رواية ابن أبي مليكة عنها  
والقصة كانت بعد موت عائشة لقوله فيها « فجاء ابن عباس يقوده قائده » فانه إنما عمى في  
أواخر عمره ، ويؤيد كون ابن أبي مليكة لم يحمله عنها أن عند مسلم في أواخر القصة (قال  
ابن أبي مليكة) وحدثني القاسم بن محمد قال لما بلغ عائشة قول ابن عمر ، قالت إنكم لتجدوني  
عن غير كاذبين ولا مكذبين ، ولكن السمع يخطئ ، وهذا يدل على أن ابن عمر كان

لَا وَاللَّهِ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمَيِّتَ يَمُذَّبُ بِبُكَاءِ أَحَدِهِ <sup>(١)</sup> وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ ، إِنَّ الْكَافِرَ يَزِيدُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَذَابًا <sup>(٢)</sup> وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، قَالَ أَيُّوبُ <sup>(٣)</sup> وَقَالَ أَنْ أَبِي مُلَيْكَةَ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ ، قَالَ لَمَّا بَلَغَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَوْلُ عُمَرَ وَابْنِ عُمَرَ قَالَتْ إِنَّكُمْ لَتُحَدِّثُونِي عَنْ غَيْرِ كَاذِبِينَ وَلَا مُكْذِبِينَ

فدحدثت به مراراً اهـ ( ١ ) وجه جزم عائشة بذلك أنها لعلمها سمعت صريحاً من رسوله ﷺ اختصاص العذاب بالكافر، أو فهمت الاختصاص بالقرائن « وقولها لكن رسول الله ﷺ » يجوز تسكين النون من لكن وتشديدها ( ٢ ) لفظ البخاري ومسلم ﴿ إن الله يزيد الكافر عذابا يبكاء أهله عليه وقالت حسبكم القرآن ﴾ ولا تزر وازرة وزر أخرى » قال ابن عباس عند ذلك والله هو أضحك وأبكى ﴿ وظاهر حديث الباب أن القائل « والله هو أضحك وأبكى » هي عائشة ، وظاهر رواية الشيخين أن القائل ذلك هو ابن عباس ، فيحتمل أن كليهما قاله فاقصر في حديث الباب على قول عائشة ، واقتصر في رواية الشيخين على قول ابن عباس ، والله أعلم ( قال الحافظ قوله قال ابن عباس عند ذلك ) أي عند انتهاء حديثه عن عائشة « والله هو أضحك وأبكى » أي العبرة لا يملكها ابن آدم ولا تسبب له فيها ، فكيف يعاقب عليها فضلاً عن الميت ، وقال الداودي معناه أن الله تعالى أذن في الجليل من البكاء فلا يعذب على ما أذن فيه ﴿ وقال الطيبي ﴾ غرضه تقرير قول عائشة أي إن بكاء الأيمان وضحكه من الله يظهره فيه فلا أثر له في ذلك اهـ ( ٣ ) هذه الجملة من قوله قال أيوب إلى آخر الحديث ليست عند البخاري ، وثبتت عند مسلم كما هنا ، وعند البخاري بدلها « قال ابن أبي مليكة ، والله ما قال ابن عمر رضي الله عنهما شيئاً » ( قال الحافظ ) قال الطيبي وغيره - ظهرت لابن عمر الحجة فسكت مدعنا « وقال الزين بن المنير » سكوته لا يدل على الإذعان ، فلمله كره المجادلة في ذلك المقام ( وقال القرطبي ) ليس سكوته لشك طرأ له بعد ما صرح برفع الحديث ، ولكن احتمل عنده أن يكون الحديث قابلاً للتأويل ولم يتعين له محمل يحمله عليه إذ ذاك ؛ أو كان المجلس لا يقبل المارة ولم تتعين الحاجة إلى ذلك حينئذ ؛ ويحتمل أن يكون ابن عمر فهم من استشهاد ابن عباس بالآية قبول روايته لأنها يمكن أن يتمسك بها في أن الله أن يعذب بلا ذنب ، فيكون بكاء

وَلَكِنْ السَّمْعُ يُخْطِئُ<sup>(١)</sup>

(٩٢) عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ الْأَسَدِيِّ قَالَ مَاتَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ قَرِظَةُ بْنُ كَعْبٍ<sup>(٢)</sup> فَنَبِحَ عَلَيْهِ (وَفِي رِوَايَةٍ إِنَّ أَوَّلَ مَنْ نَبِحَ عَلَيْهِ بِالْكُوفَةِ قَرِظَةُ بْنُ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ) فَخَرَجَ الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَصَعِدَ الْبَيْتَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ النَّوْحِ فِي الْإِسْلَامِ، أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ<sup>(٣)</sup> إِلَّا وَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ، أَلَا وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ، مَنْ يَنْبَحُ<sup>(٤)</sup>


الحق علامة لذلك أشار الى ذلك الكرمانى اهـ (١) تعنى أن عمر وابنه رضى الله عنهما لم يتعمدا الكذب فيما قالا ، لأنها تنزههما عن ذلك وتشهد لهما بالصدق ، الا أن سمعهما أخطأ فحدثنا بما ظناه صوابا ❦ تخريجه ❦ (ق . هـ . وغيرهم)






(٩٢) عن على بن ربيعة ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا قران بن تمام عن سعيد بن عبيد الطائى عن على بن ربيعة الأسدى - الحديث ❦ غريبه ❦ (٢) قرظة بفتح تين وظاء مشالة بن كعب بن ثعلبة بن عمرو بن كعب الأنصارى الخزرجى قال البخارى له صحبة ، وقال البغوى سكن الكوفة ، وقال ابن سعد أمه خليدة بنت ثابت ابن سنان وهو أخو عبد الله بن أنيس لأمه ، وشهد قرظة أحدا وما بعدها ، وكان ممن وجهه عمر إلى الكوفة يفتقه الناس اهـ ، ومات في خلافة معاوية حين كان المغيرة بن شعبة أميراً على الكوفة (قال الحافظ) وكانت إمارة المغيرة على الكوفة من قبل معاوية من سنة احدى وأربعين الى أن مات وهو عليها سنة خمسين اهـ (٣) أتى بحديث «إن كذبا على ليس ككذب على أحد الخ» ليثبت به أن ما سيذكره من حديث النوح من قول رسول الله ﷺ ، فكأنه يقول لهم لا تفكروا في أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول «من ينجح عليه يعذب بما ينجح به عليه» لأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول إن كذبا على الخ ، فلا يجوز بعد هذا أن أكذب على رسول الله ﷺ ، وتقدم الكلام على أحاديث الكذب على النبي ﷺ في باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ في آخر كتاب العلم صحيفة ١٧٧ (٤) ضبطه



عَلَيْهِ يُعَذِّبُ بِمَا نِيحَ بِهِ عَلَيْهِ

(٩٣) عَنْ أُسَيْدِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ ، أَلَمِيتُ يُعَذِّبُ بِكُأْهِ الْحَيِّ عَلَيْهِ ، إِذَا قَالَتِ النَّائِحَةُ وَأَعْضُدَاهُ ، وَأَنَاصِرَاهُ ، وَكَاسِيَاهُ ، جُبِدَ<sup>(١)</sup> أَلَمِيتُ وَقِيلَ لَهُ أَنْتَ عَضُدُهَا ، أَنْتَ نَاصِرُهَا ، أَنْتَ كَاسِيهَا ، فَقُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، فَقَالَ وَنَحَكَ ، أَحَدُكُمْ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا ؟ فَأَيْنَا كَذَبَ ؟ فَوَاللَّهِ مَا كَذَبْتُ عَلَى أَبِي مُوسَى وَلَا كَذَبَ أَبُو مُوسَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

الأكثر بضم أوله وفتح النون وجزم المهمة على أن من شرطية ، وروى بكسر النون وسكون التحتانية وفتح المهمة ؛ وفي رواية الكشميهني من ينأج ، على أن من موصولة ، أفاده الحافظ  أخرجه البيهقي تأما بنحو حديث الباب ، والبخاري من أول قول المغيرة سمعت النبي ﷺ يقول « إن كذبا الخ » ومسلم عن علي بن ربيعة قال « أول من نيح عليه بالكوفة قرظة بن كعب » فقال المغيرة بن شعبة سمعت رسول الله ﷺ يقول « من نيح عليه فإنه يعذب بما نيح عليه يوم القيامة » والترمذي بنحو حديث الباب ؛ عدا حديث الكذب على رسول الله ﷺ

(٩٣) عَنْ أُسَيْدِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ  سنده  حُرْشًا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا أَبُو طَامِرٍ قَالَ ثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي أُسَيْدٍ - الْحَدِيثُ -  غَرِيبُهُ  (١) قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ : جَبْدُهُ جَبْدًا مِنْ بَابِ ضَرْبٍ مِثْلُ جَذْبِهِ جَذْبًا ، قِيلَ مَقْلُوبٌ مِنْهُ لَفْظٌ تَمِيمٌ وَأَنْكَرَهُ ابْنُ السَّرَاجِ ، وَقَالَ لَيْسَ أَحَدُهُمَا مَأْخُودًا مِنَ الْآخِرِ ، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مَتَصَرِّفٌ فِي تَقْصِصِهِ اهـ  (جِه) وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ أُسَيْدِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ أَنَّ مُوسَى بْنَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِي أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ بِأَكْبَرِهِ فَيَقُولُ . وَاجْبِلَاهُ . وَاسْتَنْدَاهُ . أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ إِلَّا وَكَلَّ بِهِ مَلَكَانِ يُلْهَازَانِهِ « أَيْ يَضْرِبَانِهِ » أَهَكَذَا كُنْتُ ؟ أَيْ يَقُولَانِ لَهُ ذَلِكَ تَوْبِيخًا وَتَقْرِيبًا ( قَالَ التِّرْمِذِيُّ ) هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ( قَالَ الْحَافِظُ ) فِي التَّلْخِصِ ، وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ وَمُحَمَّدُ وَشَاهِدُهُ فِي الصَّحِيحِ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ، قَالَ « أَعْنَى عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَجَعَلَتْ أُخْتَهُ تَبْكِي وَتَقُولُ . وَاجْبِلَاهُ

وا كذا . وا كذا . فلما أفاق قال : ما قلت شيئا الا قيل لي أنت كذا ؟ فلما مات لم تبك عليه اه  
 ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل بظاهرها على أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه  
 وقد اختلفت أقطار العلماء في ذلك ، فذهب الى الأخذ بظاهر هذه الأحاديث جماعة من  
 السلف منهم عمر وابنه رضي الله عنهما ، وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه رد هذه  
 الأحاديث وطارضا بقوله عز وجل « ولا تزددوا وزرا أخرى » وروى عنه أبو يعلى  
 أنه قال : تالله لئن انطلق رجل مجاهد في سبيل الله فاستشهد فعمدت امرأته سفها وجهلا  
 فبكت عليه ليعذب هذا الشهيد بذنب هذه السفهية ، وإلى هذا جنح جماعة من الشافعية  
 منهم الشيخ أبو حامد وغيره ﴿ وذهب جمهور العلماء ﴾ إلى تأويل هذه الأحاديث لمخالفتها  
 للعمومات القرآنية وإثباتها لتعذيب من لا ذنب له ، واختلفوا في التأويل ﴿ فذهب  
 جمهور ﴾ كما قال النووي إلى تأويلها بمن أوصى أن يبكي عليه ويناح بعد موته فنفذت  
 وصيته ، فهذا يعذب ببكاء أهله عليه ونوحهم لأنه بسببه ومنسوب اليه ، قالوا فأما من  
 بكى عليه أهله وناحوا من غير وصية منه ؛ فلا يعذب ببكائهم ونوحهم لقوله تعالى « ولا  
 تزددوا وزرا أخرى » قالوا وكان من عادة العرب الوصية بذلك ، ومنه قول طرفة بن العبد  
 إذا مت فانهيني بما أنا أهله وشقي على الجيب يا ابنة معبد

قالوا فخرج الحديث مطلقا حملا على ما كان معتادا لهم ( قال الحافظ ) رحمه الله  
 واعترض بأن التعذيب بسبب الوصية يستحق بمجرد صدور الوصية ، والحديث دال على  
 أنه إنما يقع عند وقوع الامتثال ﴿ والجواب ﴾ أنه ليس في السياق حصر ، فلا يلزم من  
 وقوعه عند الامتثال أن لا يقع اذا لم يمتثلوا مثلا اه ﴿ وقالت طائفة ﴾ هو محمول على  
 من أوصى بالبكاء والنوح أو لم يوص بتركهما ، فمن أوصى بهما أو أهمل الوصية بتركهما  
 يعذب بهما لتفريطه باهماله الوصية بتركهما ، فأما من أوصى بتركهما فلا يعذب بهما إذ  
 لا صنع له فيهما ولا تفريط ، وحاصل هذا القول إيجاب الوصية بتركهما ، فمن أهملها عذب  
 بهما ﴿ ومن التأويلات ﴾ ما حكاه الخطابي أن المراد أن مبدأ عذاب الميت يقع عند بكاء  
 أهله عليه ، وذلك أن شدة بكائهم غالباً إنما تقع عند دفنه ، وفي تلك الحال يسأل ويبتدأ به  
 عذاب القبر ، فيكون معنى الحديث على هذا أن الميت يعذب حال بكاء أهله عليه ، ولا يلزم  
 من ذلك أن يكون بكائهم سببا لتعذيبه ( قال الحافظ ) ولا يخفى ما فيه من التكلف ،  
 ولعل قائله أخذه من قول عائشة إنما قال رسول الله ﷺ إنه ليعذب بمعصيته أو بذنبه ،  
 وإن أهله ليبكون عليه الآن ، أخرجه مسلم اه « قلت والامام أحمد أيضا وهو في أحاديث  
 الباب ﴾ ومنها ﴿ ما جزم به القاضي أبو بكر الباقلاني وغيره أن الراوى ستم بعض

الحديث ولم يسمع بعضه ، وأن اللام في الميت للمهود معين ﴿ واحتجوا بحديث ﴾ عائشة المذكور في الباب أنها قالت « يغفر الله لأبي عبد الرحمن ، أما إنه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ ، إنما مر رسول الله ﷺ على يهودية فذكرت الحديث » وأخرجه الشيخان أيضا ﴿ ومنها ﴾ أن ذلك يختص بالكافر دون المؤمن ، واستدل لذلك بحديث عائشة المذكور في الباب أيضا ( قال الحافظ ) وهذه التأويلات عن عائشة متخالفة ، وفيها اشعار بأنها لم ترد الحديث بحديث آخر بل بما استشعرت من معارضة القرآن ( قال القرطبي ) إنكار عائشة ذلك وحكمها على الراوي بالتخطئة والنسيان أو على أنه سمع بعضا أو لم يسمع بعضا بعيد ، لأن الرواة لهذا المعنى من الصحابة كثيرون وهم جازمون فلا وجه للنفي مع إمكان حمله على محمل صحيح ﴿ ومنها ﴾ أنه يعذب بسبب الأمور التي يبيكها أهله بها ويندبونه بتعديدها شمله ومحاسنه في زعمهم ، وتلك الشرائع قبائح في الشرع فيعذب بها كما كانوا يقولون يامرئيل النسوان . ومؤتم الولدان . ومغرب العمران . ومفرق الأخدان . ونحو ذلك مما يروونه شجاعة وغفرا وهو حرام شرما ﴿ وهذا اختيار ابن حزم وطائفة ﴾ واستدلوا بما في حديث ابن عمر عند البخاري ، إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ، ولكن يعذب بهذا وأشار إلى لسانه ، وقد رجح هذا الاسماعيلي ﴿ ومنها ﴾ أن معنى التعذيب توبيخ الملائكة له بما يندبه أهله ، ويدل على ذلك حديث أبي موسى وحديث النعمان بن بشير اللذين في الباب ﴿ ومنها ﴾ أن معنى التعذيب تألم الميت بما يقع من أهله من النياحة وغيرها ﴿ وهذا اختيار أبي جعفر الطبري ﴾ ورجحه ابن المرباط والقاضي عياض ومن تبعه ، ونصره ابن تيمية وجماعة من المتأخرين ، واستدلوا لذلك بما أخرجه ابن أبي خيثمة وابن أبي شيبة والطبراني وغيرهم من حديث قيلة بنت مخزومة وهي بفتح القاف وسكون التحتانية وابوها بفتح الميم وسكون المعجمة ثقفة « قلت يا رسول الله قد ولدته فقاتل معك يوم اليرزة ثم أصابته الحمى ، فأت وترك على البكاء ، فقال رسول الله ﷺ أتغلب أحدكم أن يصاحب صويحبه في الدنيا معروفا فإذا مات استرجع ، فوالذي نفس محمد بيده إن أحدكم ليبكي فيستمبر إليه صويحبه ، فإيا عباد الله لا تعذبوا موتاكم » ( قال الحافظ ) وهذا طرف من حديث طويل حسن الاسناد ( أخرجه ابن أبي خيثمة وابن أبي شيبة والطبراني وغيرهم ) وأخرج أبو داود والترمذي أطرافا منه ( قال الطبري ) ويؤيد ما قاله أبو هريرة أن أعمال العباد تعرض على أقربائهم من موتاهم ، ثم ساقه باسناد صحيح إليه ، وشاهده حديث النعمان ابن بشير مرفوعا ، أخرجه البخاري في تاريخه وصححه الحاكم ﴿ قال ابن المرباط ﴾ حديث قيلة نص في المسألة فلا يعدل عنه ، واعترضه ابن رشيد بأنه ليس نصا ؛ وإنما هو محتمل

فإن قوله فيستعبر اليه صويحبه ليس نصا في أن المراد به الميت ، بل يحتمل أن يراد به صاحبه الحي ، وأن الميت يعذب حينئذ ببكاء الجماعة عليه ﴿ قال ﴾ ويحتمل أن يجمع بين هذه التوجيهات فينزل على اختلاف الأشخاص بأن يقال مثلا من كانت طريقته النوح فمضى أهله على طريقته أو بالغ فأوصاهم بذلك عذب بصنعه ، ومن كان ظالما فندب بأفعاله الجائرة عذب بما نذب به ، ومن كان يعرف من أهله النياحة فأهل نهبهم عنها فإن كان راضيا بذلك التحق بالأول ، وإن كان غير راض عذب بالتوبيخ كيف أهمل النهي ، ومن سلم من ذلك كله واحتاط فنهى أهله عن المعصية ثم خالفوه وفعلوا ذلك كان إتعذيبه تأمله بما يراه منهم من مخالفة أمره وإقدامهم على معصية ربهم ، والله تعالى أعلم بالصواب ﴿ قال وحكى الكرماني ﴾ تفصيلا آخر وحسنه ، وهو التفرقة بين حال البرزخ وحال يوم القيامة ، فيجمل قوله تعالى « ولا تزر وازرة وز أخرى » على يوم القيامة ، وهذا الحديث وما أشبهه على البرزخ ، ويؤيد ذلك أن مثل ذلك يقع في الدنيا والأشارة إليه بقوله تعالى « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » فإنها دالة على جواز وقوع التعذيب على الأئسان بما ليس له فيه تسبب ، فكذلك يمكن أن يكون الحال في البرزخ بخلاف يوم القيامة ، والله أعلم اه ﴿ وقال الشوكاني ﴾ أنت خير بأن الآية عامة ، لأن الوزر المذكور فيها واقع في سياق النفي والأحاديث المذكورة في الباب مشتملة على وزر خاص ، وتخصيص العمومات القرآنية بالأحاديث الأحادية هو المذهب المشهور الذي عليه الجمهور ، فلا وجه لما وقع من رد الأحاديث بهذا العموم ، ولا ملجئ إلى تحشم المضائق لطلب التأويلات المتباعدة باعتبار الآية ( وأما ما روته عائشة ) عن النبي ﷺ أنه قال ذلك في الكافر أو في يهودية معينة فهو غير مناف لرواية غيرها من الصحابة ، لأن روايتهم مشتملة على زيادة ؛ والتخصيص على بعض أفراد العام لا يوجب نفي الحكم عن بقية الأفراد لما تقرر في الأصول من عدم صحة التخصيص بموافق العام ، والأحاديث التي ذكر فيها تعذيب مختص بالبرزخ أو بالتألم أو بالاستعبار كما في حديث قيلة لا تدل على اختصاص التعذيب المطلق في الأحاديث بنوع منها ، لأن التخصيص على ثبوت الحكم لشيء بدون مشعر بالاختصاص به لا ينافي ثبوته لغيره ، فلا إشكال من هذه الحثية ، وإنما الأشكال في التعذيب بلا ذنب ؛ وهو مخالف لعدل الله وحكمته على فرض عدم حصول سبب من الأسباب التي يحسن عندها في مقتضى الحكمة كالوصية من الميت بالنوح وإهمال نهبهم عنه والرضا به ، وهذا يؤول إلى محالة التحسين والتقبيح ، والخلاف فيها بين طوائف المتكلمين معروف ، ونقول ثبت عن رسول الله ﷺ أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه ، فسمعنا وأملنا ولا نزيد على هذا اه ﴿ فائدة ﴾ حكى النووي في المجموع إجماع العلماء على اختلاف مذاهبهم أن المراد بالبكاء الذي يعذب

## (٣) باب الرخصة في البلاء من غير نوح

(٩٤) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا مَاتَ عُثْمَانُ بْنُ مَظْمُونٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَتْ امْرَأَةٌ <sup>(١)</sup> هَنِيمًا لَكَ الْجَنَّةُ عُثْمَانُ بْنُ مَظْمُونٍ « وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ امْرَأَتُهُ هَنِيمًا لَكَ يَا ابْنَ مَظْمُونِ بِالْجَنَّةِ » فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهَا نَظَرَ غَضَبٍ <sup>(٢)</sup> فَقَالَ وَمَا يُدْرِيكَ؟ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَارِسُكَ وَصَاحِبُكَ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاللَّهِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَمَا أُدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي (وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا يَه) <sup>(٣)</sup> فَأَشْفَقَ النَّاسُ عَلَى عُثْمَانَ <sup>(٤)</sup> فَلَمَّا مَاتَ زَيْنَبُ (وَفِي رِوَايَةٍ رُقِيَّةُ) ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ

الميت عليه هو البكاء بصوت ونياحة لا بمجرد دمع العين . والله أعلم

( ٩٤ ) عن ابن عباس رضي الله عنه **حدثنا** عبد الله حدثني أبي ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس - الحديث - **غريبه** <sup>(١)</sup> أنهم المرأة القائلة في هذه الرواية ؛ وفي الرواية الثانية نسب القول لامرأة عثمان بن مظعون فتكون هي المرأة المبهمة في الرواية الأولى ، لكن ثبت في رواية البخاري أن أم العلاء امرأة من الأنصار ، كان يسكن عثمان في بيتها وتوفي فيه قالت نحو ذلك ، فيحتمل أن كليهما شهدت له ، ولا مانع من ذلك ( ٢ ) إنما غضب رسول الله ﷺ لأنها أخبرت بشيء مغيب لا يعلمه إلا الله عز وجل ، ففيه شبه جراءة على الرجم بالغيب ، فغضب النبي ﷺ لذلك وأفهمها أن العبد مهما بلغت درجته لا يمكنه أن يعلم شيئاً من الغيب إلا بتوقيف من الله عز وجل ، فالواجب أن يقف الانسان عند حده ( ٣ ) في مسند عبد بن حميد من طريق عبد الرزاق بلفظ « فوالله ما أدري ما يفعل بي ولا بكم » ( قال الحافظ ) وإنما قال رسول الله ﷺ ذلك موافقة لقوله تعالى في سورة الأحقاف « قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » لأن الأحقاف مكية ، وسورة الفتح مدنية بلا خلاف فيهما ، وقد ثبت أنه ﷺ قال « أنا أول من يدخل الجنة » وغير ذلك من الأخبار الصريحة في معناه ، فيحتمل أن يحمل الأثبات في ذلك على العلم المجمل ، والنفي على الإحاطة من حيث التفصيل اهـ ( ٤ ) في رواية أخرى عند الامام أحمد من حديث ابن عباس أيضاً ، فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال ذلك لعثمان ، وكان من خيارهم حتى ماتت رقية ابنة رسول الله

ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَقُّ بِسَلَفِنَا الصَّاحِبِ الْخَيْرِ <sup>(٢)</sup> عُمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ،  
فَبَكَتِ النِّسَاءُ، فَجَعَلَ عُمَرُ يُضْرِبُهُنَّ بِسَوْطِهِ <sup>(٣)</sup> فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ وَقَالَ  
مَهْلًا يَا عُمَرُ، ثُمَّ قَالَ أَبْكِيَنَ وَإِيَّا كُنَّ وَتَعِيقَ الشَّيْطَانِ <sup>(٤)</sup> ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ مَهْمَا كَانَ  
مِنَ الْعَيْنِ وَالْقَلْبِ فَمِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنَ الرَّحْمَةِ، وَمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَاللِّسَانِ  
فَمِنَ الشَّيْطَانِ <sup>(٥)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ مِثْلُهُ) <sup>(٦)</sup> وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ «فَمِنَ الشَّيْطَانِ»  
وَقَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى شَفِيرِ الْقَبْرِ وَفَاطِمَةَ إِلَى جَنْبِهِ تَبْكِي، فَجَعَلَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَيْنَ فَاطِمَةَ بِثَوْبِهِ رَحْمَةً لَهَا

ﷺ - الحديث (١) لم أفق على شيء من الأحاديث يرجح إحدى الروايتين على  
الأخرى ويعين المتوفية منهما على التحقيق، والله أعلم (٢) هذا ثناء من النبي ﷺ على  
عثمان بن مظعون رضي الله عنه، ويستفاد منه أنه من المقبولين عند الله المغفور لهم،  
وفيه اطمئنان لمن أشفقوا عليه عند قول رسول الله ﷺ «والله إني رسول الله وما أدرى  
ما يفعل بي ولا به» وأن الله عز وجل أطلع نبيه ﷺ بعد ذلك على منزلة ابن مظعون  
رضي الله عنه (٣) الظاهر أن بكاءه كان بصوت لكن لا برفعه، فنهاه عن عمر حتى لا ينجر  
إلى النباحة، فأمره ﷺ بتركه وأظهر عذراً لمن بأن قرب عهد المعصية يجلب شدة  
الحزن للقلب وهو يجلب دمع العين، ومع هذا فقد حذرهن النبي ﷺ من النباحة  
(٤) هو النوح والصراخ المنهي عنه بالأحاديث التي مضت في الباب السابق (٥) فيه  
دليل على جواز البكاء المجرد عما لا يجوز من فعل اليد كشق الحبيب واللطم، ومن فعل  
اللسان كالصراخ ودعوى الجاهلية كالويل والنبور ونحو ذلك (٦) سنده  حديثنا  
عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الصمد وحسن بن موسى قالنا ثنا حماد عن علي بن زيد قال أبي  
حدثناه عفان ثنا ابن سلمة أما علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس - الحديث «  
مثل ما تقدم وزاد بعد قوله «فمن الشيطان» وقعد رسول الله ﷺ الخ  تخريجه  
لم أفق عليه كاملاً بهذا السياق لغير الإمام أحمد (وروى البخاري منه) قصة ابن مظعون  
قال حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني خاتمة بن زيد  
ابن ثابت أن أم العلاء امرأة من الأنصار بايعت النبي ﷺ أخبرته أنه أقسم المهاجرون  
قرعة فطار لنا عثمان بن مظعون فأثرلناه في أبياتنا فوجع وجعه الذي توفي فيه، فلما توفي

( ٩٥ ) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قِصَّةِ مَوْتِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَعَا بِالصَّبِيِّ فَضَمَّهُ إِلَيْهِ ، قَالَ أَنَسٌ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَكِيدُ بِنَفْسِهِ <sup>(١)</sup> قَالَ فَذَمَمْتُ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَذَمُّعُ الْعَيْنِ ، وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ ، وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضَى

وغسل وكفن في أتوابه دخل رسول الله ﷺ فقلت رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله ، فقال النبي ﷺ وما يدريك أن الله قد أكرمه ؟ فقلت بأبي أنت يا رسول الله فمن يكرمه الله ؟ فقال أما هو فقد جاءه اليقين ، والله اني لأرجو له الخير ، والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ، قالت فوالله لا أزكي أحدا بعده أبداً - زاد في رواية أخرى - وأحزنتني ذلك قالت فتمت فأريت لثمان عينا تجري فجت الى رسول الله ﷺ فأخبرته فقال ذلك عمله « ( وأخرج النسائي منه ) نحو الجزء المختص بقصة عمر مع النساء من حديث أبي هريرة قال « مات ميت من آل رسول الله ﷺ فاجتمع النساء يبكين عليه فقام عمر ينهاهن ويطردهن ، فقال رسول الله ﷺ دعن يا عمر فان العين دامة والقلب مصاب والمهد قريب » وروى البيهقي عن ابن عباس قال بكت النساء على رقية فجعل عمر ينهاهن - الحديث « ( ٩٥ ) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ هـ هذا طرف من حديث طويل سيأتي بهتمامه وسنده في الباب السادس عشر في ذكر أولاده ﷺ من القسم الثالث من كتاب السيرة النبوية إن شاء الله تعالى هـ غريبه هـ ( ١ ) أي يسوق بها وقيل معناه يقارب بها الموت ، وقال أبو مروان ابن مزاح قد يكون من الكيد وهو التقي ، يقال منه كاد يكيد شبه تقلم نفسه عند الموت بذلك - وفي رواية للبخاري - يجود بنفسه أي يخرجها ويدفعها كما يدفع الانسان ماله ؛ أفاده الحافظ ( ٢ ) عند البخاري فجعلت عينا رسول الله ﷺ تذرطان أي يجري دمعهما ، فقال عبد الرحمن بن عوف وأنت يا رسول الله ؟ فقال يا ابن عوف إنها رحمة ، يعني أن ما رآه يا ابن عوف من دمع العين والبكاء هو رحمة أودعها الله قلوب عباده المؤمنين تنشأ عن رقة القلب وكثرة العطف خصوصا على الأولاد لا على ما توهمت من الجزع ( قال الحافظ ) ووقع في حديث عبد الرحمن بن عوف نفسه فقات يا رسول الله تبكي ؟ أو لم تنه عن البكاء ؟ - وزاد فيه - إنما نهيت عن صوتين أحقرين فاجرين صوت عند نفعة لهو ولعب ومزمار الشيطان . وصوت عند مصيبة . خمش وجوه . وشق جيوب . ورنه شيطان ؛ قال إنما هذا رحمة ومن لا يرحم لا يرحم ، وعند عبد الرزاق من مرسل مكحول إنما أنهي الناس عن

رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١)</sup> وَاللَّهِ إِنَّا بِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَخْزُونُونَ

(٩٦) وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَكَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ:  
يَا أَبَتَاهُ <sup>(٢)</sup> مِنْ رَبِّهِ مَا أَذْنَاهُ يَا أَبَتَاهُ إِلَى جِبْرِيلَ نَعَاهُ <sup>(٣)</sup> يَا أَبَتَاهُ جَنَّةُ الْفَرْدَوْسِ مَاوَاهُ <sup>(٤)</sup>

النيابة أن يندب الرجل بما ليس فيه اهـ (١) قال الحافظ في حديث عبد الرحمن بن عوف ومحمود بن لبيد ولا نقول ما يسخط الرب ، وزاد في حديث عبد الرحمن في آخره لولا أنه أمر حق . ووعد صدق . وسبيل نأتيه ، وإن آخرا سيلمحق بأولنا لحزنا عليك حزنا هو أشد من هذا اهـ « وقوله إِنَّا بِكَ » أي بفراقك لحزونوني إبراهيم ، وحزنه ﷺ كان بحكم الطبيعة البشرية ومما ليس في قدرة الانسان منعه ، وهذا ليس محظورا في الشرع إلا إن صحبه رفع صوت وعويل ونحو ذلك ، وخاطبه ﷺ بهذه الكلمات مع انه لم يكن يفهم الخطاب لصغره واحتضاره ليبين للحاضرين أن مثل هذا القول ليس داخلا في النهي عن البكاء برفع الصوت ﴿ تنبيه ﴾ تقدم تحقيق يوم وفاة إبراهيم بن النبي ﷺ ومدة عمره في شرح الحديث الأول من الباب الأول من أبواب الكسوف في الجزء السادس فارجع اليه ﴿ مخرجه ﴾ (ق . هـ . ق . والأربعة وغيرهم)

(٩٦) وَعَنْهُ أَيْضًا ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أن فاطمة رضي الله عنها - الحديث « غريبه ﴾ (٢) أصله يا أبي والتاء الفوقية بدل من الياء التحتية والألف للندبة والهاء للسكت « وقولها من ربه ما أذناه » الجار والمجرور متعلق بقوله أذناه أي شيء جعله قريبا من ربه بصيغة التعجب (٣) أي أخبر بموته ورواية البخاري « إلى جبريل نعا » بفتح النون الأولى وسكون الثانية وإلى جار ( قال الحافظ ) قيل الصواب « إلى جبريل نعا » جزم بذلك سبط بن الجوزي في المرأة ، والأول متوجه فلا معنى لتعليط الرواية بالظن ﴿ قلت وقوله متوجه ﴾ أي له وجه هو أنه لا يلزم أن الاخبار بالمولوت إنما يكون لغير العالم به ، بل قد يذكر للعالم به تأسفا على ما فقدته من خصاله المحموده وتذكيرا لما بينهما من المحبة والصلة والله أعلم (٤) أي منزله ﷺ وزاد البخاري في روايته قال « فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله ﷺ التراب » وستأتي هذه الزيادة للأمام أحمد أيضا في وفاته ﷺ ودفنه من كتاب الحميرة النبوية ان شاء الله تعالى ، ومعناه كيف طابت أنفسكم على حثوا التراب على رسول الله ﷺ مع شدة محبتكم له ، وسكت أنس عن الجواب لها رطاية وتأدبا ولسان حاله يقول



(٩٧) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِيسَى عَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ<sup>(١)</sup> عَنْ

قُلُوبِنَا لَمْ تَطْبْ بِذَلِكَ ؛ وَلَكِنَّا قَهَرْنَا عَلَى فَعَلِهِ امْتِنَالًا لِأَمْرِهِ ﷺ ﴿تَخْرِيجُهُ﴾ (خ  
جه . هق . طب )

(٩٧) عن عبد الله بن عيسى عن جابر بن عتيك ﴿سنده﴾ ﴿حَدَّثَنَا﴾ عبد الله  
حدثني أبي ثنا أبو نعيم ثنا إسرائيل عن عبد الله بن عيسى عن جابر بن عتيك عن عمر  
- الحديث ﴿غريبه﴾ (١) في الأصل عن جبر بن عتيك بالتصغير ، ولم أجد في  
كتب الرجال من يدعى جبر بن عتيك لا من الصحابة ولا من غيرهم ، والمشهور جابر بن  
عتيك ، وكلهم أغنى أصحاب السنن الأربعة وغيرهم من أصحاب الأصول رووا نحو هذا  
الحديث عن جابر بن عتيك ؛ وهو صحابي مشهور شهد بدرا والمشاهد ، ذكره الحفاظ في  
الاصابة وذكر له حديث الباب وأحاديث أخرى من طرق متعددة ، ثم قال فهذه الأحاديث  
تبين أن اسمه جابر ، قال وصحح الدمياطي أن اسمه جبر ، وجزم غيره كالبنغوي بأن جبرا أخوه  
وقد جزم ابن اسحاق وغيره بأن جبر بن عتيك شهد بدرا اه ﴿قلت﴾ وفي كتب الرجال  
أيضا أن جبرا أخو جابر وهو صحابي ، وإلى هنا ظهر لي أن لفظ جبر بالتصغير الموجود  
بالأصل خطأ ، ولكن هل الصواب جابر أو جبر ؟ الراجح أنه جابر لأمر أربعة (أولها)  
أنى لم أقف لجبر على رواية عند أحد من أصحاب الأصول (ثانيها) أن جبرا لم يكن له  
مسند عند الأمام أحمد ، بل لم أجد في مسند الأمام أحمد جميعه مسندا لأحد من الصحابة  
يدعى جبرا ، إنما الموجود فيه مسند جابر بن عتيك ومنه حديث الباب ، فوجوده في مسند  
جابر بن عتيك يرجح أن اسم راويه جابر لا جبر (ثالثها) أن الأمام مالكا والفسائي والحاكم  
رووه عن جابر بن عتيك مطولا بزيادة « فقالت ابنته والله إنى كنت أرجوا أن تكون  
شهيدا فانك قد كنت قضيت جهازك ، فقال رسول الله ﷺ قد أوقع الله أجره على قدر  
نيتته ، وما تعدون الشهادة ؟ قالوا القتل في سبيل الله عز وجل ، قال رسول الله ﷺ الشهادة  
سبع سوى القتل في سبيل الله عز وجل ، المطعون شهيد . والمبطون شهيد . والغريق شهيد  
وصاحب الهدم شهيد ، وصاحب ذات الجنب شهيد ، وصاحب الحرق شهيد ، والمرأة تموت  
بجمع شهيدة » وقوله بجمع يضم الجيم بمعنى المجموع وجوز كسر الجيم ، وهى التى تموت في  
النفاس وولدها في بطنها لم تلده وقد تم خلقه ، وقيل هى التى تموت بكرا فانها ماتت مع  
شئ مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل أو بكرة « وهذه الزيادة » رواها الأمام أحمد  
حديثا مستقلا عن جابر بن عتيك أيضا ولفظه أن عبد الله بن ثابت رضى الله عنه لما مات قالت  
ابنته والله إنى كنت لأرجوا أن تكون شهيدا الخ « الحديث » كما رواه ( لك . نس . ك )

عُمَرُ<sup>(١)</sup> قَالَ دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَيِّتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ<sup>(٢)</sup> وَأَهْلُهُ يَبْكُونَ، فَقُلْتُ أَتَبْكُونَ<sup>(٣)</sup> وَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَعْنِ يَبْكِينَ مَا دَامَ عِنْدَهُنَّ<sup>(٤)</sup> فَإِذَا وَجِبَتْ فَلَا يَبْكِينَ، فَقَالَ جَابِرٌ فَخَدْتُ بِهِ عُمَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ الْأُرَشِيِّ، فَقَالَ مَاذَا وَجِبَتْ؟

وسياتي ذلك في باب جامع الشهداء من كتاب الجهاد ان شاء الله تعالى (رابعها) قول الراوي في حديث الباب نفسه، فقال جابر فحدثت به عمر بن حميد الخ، فظهر بذلك بطلان ما صححه الدمياطي، وأن راوي الحديث جابر لا جبر والله أعلم (١) هكذا بالأصل عن عمر، ولم أجده مسنداً إلى عمر في كتب أحد من المحدثين غير مسند الإمام أحمد، وظاهر هذا الصنيع أنه من مسند عمر وروايته عن النبي ﷺ، ومن يكون عمر من الصحابة إذا أطلق اسمه الا عمر ابن الخطاب رضي الله عنه، وإذا كان كذلك فلم يكن هذا الحديث في مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه؟ هذا ما أشكل على فهمه، والظاهر والله أعلم أن كلمة (عن عمر) زائدة لا محل لها هنا وأن القائل (دخلت مع رسول الله ﷺ الخ) هو جابر بن عتيك رضي الله عنه، وبهذا يتفق الحديث مع رواية الجماعة ويزول الاشكال، والله أعلم بحقيقة الحال (٢) المراد بالميت هنا المحتضر كما في قوله ﷺ «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله أي من حضره الموت، وذلك المحتضر هو عبد الله بن ثابت الأنصاري كما صرح بذلك في الموطأ والسنن الأربع، ولفظه عندهم «عن جابر بن عتيك أن رسول الله ﷺ جاء يعود عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب عليه، فصاح به فلم يجبه، فاسترجع رسول الله ﷺ وقال غلبنا عليك يا أبا الربيع، فصاح النسوة وبكين فجعل جابر يسكنهن؛ فقال رسول الله ﷺ دعهن - الحديث » وفيه إباحة البكاء عند المريض بالصياح، ولعل الواقع منهن حينئذ كان مما لا يمكن دفعه ولا يقدر على كتمه ولم يبلغ إلى الحد المنهي عنه، ففهم جابر أنه مما لا يباح مثله فأخذ يسكنهن (٣) في مخاطبتهم بجمع الذكور دليل على أنه كان معهم رجال من أهل المحتضر فخص الذكور بالخطاب تغليبا ولكونهم أكثر ادراكا من النسوة، والظاهر أن الرجال سكتوا بمجرد قوله «أتبكون وهذا رسول الله ﷺ» يعني حاضرا بين أظهركم، وتمادي النساء لعدم ادراكهن فأراد إسكاتهن، فقال له رسول الله ﷺ دعهن الخ (٤) أي حيا قبل خروج روحه «وقوله فاذا وجبت» أي فارقت الروح الجسد «فلا يبكين» لفظه في الموطأ والسنن (دعهن فاذا وجبت «أي مات» فلا تبكين باكية) والمعنى واحد، وظاهره جواز البكاء قبل الموت والمنع منه بعده، ولكن لا بد من حمل الجواز على ما ليس معه نوح أو

قَالَ إِذَا أَدْخِلَ قَبْرَهُ (١)

(٩٨) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءِ بْنِ عَلْقَمَةَ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي السُّوقِ وَمَعَهُ سَلَمَةُ بْنُ الْأَزْرَقِ إِلَى جَنْبِهِ فَمَرُّ بِمَحَارِقٍ يَتَّبِعُهَا بُكَاءٌ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَوْ تَرَكَ أَهْلُ هَذَا أَلَمِيَّتِ الْبُكَاءِ لَكَانَ خَيْرًا لِمَيِّتِهِمْ ، فَقَالَ سَلَمَةُ بْنُ الْأَزْرَقِ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ (٢) قَالَ نَعَمْ أَقُولُهُ قَالَ (٣) إِنِّي سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَمَاتَ مَيِّتٌ مِنْ أَهْلِ مَرْوَانَ فَاجْتَمَعَ النِّسَاءُ يَبْكِينَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ مَرْوَانُ قُمْ يَا عَبْدُ الْمَلِكِ فَأَنْهَهُنَّ أَنْ يَبْكِينَ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ دَعْنِ فَإِنَّهُ مَاتَ مَيِّتٌ مِنْ آلِ النَّبِيِّ ﷺ (٤) فَاجْتَمَعَ النِّسَاءُ يَبْكِينَ عَلَيْهِ ، فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بَيْنَهُنَّ وَيَطْرُدُهُنَّ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَعْنِ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، فَإِنَّ أَلَمِينَ دَامِعَةً (٥) وَالْفُؤَادَ مُصَابٌ ، وَإِنَّ الْمَهْدَ حَدِيثٌ

صراخ أو نحوه، والمنع على ما كان مصحوبا بشيء من ذلك جمعا بين الأحاديث، وسيأتي توجيهه في الأحكام (١) هذا من كلام الراوي وكأنه فهم من قوله ﷺ « ما دام عندهن » يعني ما لم يدفن ، ومن قوله « فاذا وجبت » يعني فاذا دفنت الجنة ، لكن يخالفه ما جاء في هذا الحديث مرفوعا في الموطأ والسنن بلفظ « قالوا وما الوجوب يا رسول الله ؟ قال الموت » والتفسير المرفوع أصح وأرجح ✎ تخريجه ✎ أخرجه الأمامان والأربعة والبيهقي والحاكم وقال صحيح الإسناد ✎ قات ✎ وأقره الذهبي وصححه النووي وغيره

(٩٨) عن محمد بن عمرو ✎ سنده ✎ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سليمان بن داود أنا إسماعيل أخبرني محمد بن عمرو بن طلحة عن محمد بن عمرو بن عطاء - الحديث « غريبه ✎ (٢) كنية عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (٣) يعني سلمة بن الأزرق كما صرح بذلك في رواية البيهقي ولفظه « فقال سلمة لا تقل ذلك يا أبا عبد الرحمن فأشهد على أبي هريرة لسمعه يقول ✎ مر ✎ على النبي ﷺ بمحاضرة وأنا معه ومعه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ونساء يبكين عليها فزبرهن عمر وانتهرن « أي أغلظ لهن في القول » فقال له النبي ﷺ دعن - الحديث ✎ (٤) هي زيلب أو رقية رضي الله عنهما كما تقدم في حديث ابن عباس أول الباب (٥) فيه ان بكاهن كان بدمع العين لا بالصباح، وانتهار عمر إياهن يحتمل انه كان

فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ يَأْتُرُهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ<sup>(١)</sup>

(٩٩) عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْمَجْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ<sup>(٢)</sup> فَمَاتَتْ ابْنَتُهُ لَهُ وَكَانَ يَتَّبِعُ جَنَازَتَهَا عَلَى بَغْلَةٍ خَلْفَهَا<sup>(٣)</sup> جَعَلَ الدُّسَاءُ يَبْكِينَ، فَقَالَ لَا تَرَيْنِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمَرَاثِي<sup>(٤)</sup> فَتَقْبِضُ إِحْدَاكُنَّ مِنْ عِبَرَاتِهَا مَا شِئْتَ، ثُمَّ كَبَّرَ عَلَيْهَا أَرْبَعًا. ثُمَّ قَامَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ قَدَرًا مَا بَيْنَ التَّكْبِيرَيْنِ يَدْعُو، ثُمَّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ فِي الْجَنَازَةِ هَكَذَا (١٠٠) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قبل علمه بالرخصة في ذلك « وقوله » وان العهد حديث يعني أن المصيبة في أولها تكون شديدة الوطأة على النفس (١) نسلم ابن عمر يدل على أن الحديث مقبول وقابل للتأويل والله أعلم ﴿ تخريجه ﴾ (نس . حق . والترمذي في الشمائل) وسنده جيد

(٩٩) عن إبراهيم المجري ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حمين ابن عبد ثننا شعبة عن إبراهيم المجري - الحديث « ﴿ غريبه ﴾ (٢) يعني ممن تابعوا النبي ﷺ بيعة الرضوان تحت الشجرة في غزوة الحديبية سنة ست من الهجرة واسم أبيه علقمة بن خالد (قال الحافظ) في الإصابة له ولأبيه صحبة وشهد عبد الله الحديبية، وروى أحاديث شهيرة ثم نزل الكوفة سنة ست أو سبع وثمانين وحزم أبو نعيم فيما رواه البخاري عنه سنة سبع وكان آخر من مات بها من الصحابة اه . وكان قد صمى في آخر عمره (قال سفيان وعطاء بن السائب) رأيت عبد الله بن أبي أوفى بعدما ذهب بصره رضى الله عنه (٣) كان يرى السعي خلف الجنارة، أما ركوبه فقد كان لعذر العمي لأنه يشق عليه المشي والمشى أفضل لغير المعذور (٤) قيل هو أن يندب الميت فيقال وا فلاناه (وقال الخطابي) إنما كره من المراثي النباحة على مذهب الجاهلية، فأما الثناء والدعاء للميت فغير مكروه لأنه رثي غير واحد من الصحابة وذكر فيه ﷺ وفي الصحابة كثير من المراثي اه ﴿ تخريجه ﴾ أخرجه أيضا ابن ماجه مختصرا وفيه إبراهيم المجري ضعيف (١٠٠) عن ابن عباس ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا معاوية بن عمرو

إِلَى بَعْضِ بَنَاتِهِ <sup>(١)</sup> وَهِيَ فِي السُّوقِ <sup>(٢)</sup> فَأَخَذَهَا وَوَضَعَهَا فِي حِجْرِهِ حَتَّى قُبِضَتْ  
فَدَمَعَتْ عَيْنَاهُ فَبَكَتْ أُمُ أَيْمَنَ <sup>(٣)</sup> فَقِيلَ لَهَا أَتَبْكِينَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
فَقَالَتْ أَلَا أَبْكِي وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْكِي ، قَالَ إِنِّي لَمْ أَبْكِ <sup>(٤)</sup> وَهَذِهِ  
رَحْمَةٌ ، إِنَّ الْمُؤْمِنَ تَخْرُجُ نَفْسُهُ مِنْ بَيْنِ جَنْبَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٥)</sup>  
« وَفِي لَفْظٍ » إِنَّ الْمُؤْمِنَ بِكُلِّ خَيْرٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، إِنَّ نَفْسَهُ تَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ  
جَنْبَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

قال ثنا أبو اسحاق عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس - الحديث  
﴿ غريبه ﴾ ( ١ ) الظاهر أنها بعض بنات بناته ﷺ فنسبت إليه ولم يسمها الراوى ،  
ولم أقف على من ذكر اسمها أو تكلم في شأنها من شراح الحديث ، وإنما قلت بعض بنات بناته  
ﷺ لأن بناته ﷺ كلهن توفين وهن متزوجات فلا بد من هذا التأويل والله أعلم ( ٢ ) أى  
في النزاع كأن روحها تساق لتخرج من بينها ويقال له السياق أيضا ، وأصله سواق فقلت الواو  
ياء لكسرة السين وهما مصدران من ساق يسوق « ومنه الحديث » حضرنا عمرو بن العاص وهو في  
سياق الموت « نه » ( ٣ ) قال الحافظ في الاصابة : أخرج البخارى في تاريخه ومسلم وابن السكن  
من طريق الزهرى قال كان من شأن أم أيمن أنها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب والد  
النبي ﷺ وكانت من الحبشة ، فلما ولدت آمنة رسول الله ﷺ بعد ما توفى أبوه كانت  
أم أيمن تحضنه حتى كبر ، ثم أنكحها زيد بن حارثة ، وقال ابن أبي حشمة حدثنا سليمان بن  
أبي الشيخ قال أم أيمن اسمها بركة ، وكانت لأم رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ يقول  
أم أيمن أمى بعد أمى اه ( قال الواقدي ) ماتت أم أيمن في خلافة عثمان ( وقال ابن منده )  
ماتت بعد عمر بعشرين يوما ، وستأتى ترجمتها في قسم النساء من كتاب مناقب الصحابة  
رضى الله عنهم أجمعين ( ٤ ) أى لم أبك بكاء مصحوبا بصوت أو سخط ( وهذه ) أى الدموع  
التي تربتها منى نشأت عن رحمة ورقة في القلب أو دعها الله عباده المؤمنين ، فيستفاد من هذا  
أن البكاء بلا صوت جائز شرعا ، فإن كان بصوت فلا يجوز ، والظاهر أن أم أيمن  
كانت تبكي بصوت وإن لم يبلغ درجة النياحة ، ولذا قال النبي ﷺ إني لم أبك أى كبكائك  
ففرق بين بكائه وبكائها فلا يؤخذ حكم أحدهما من الآخر والله أعلم ( ٥ ) أى لأن الله تعالى  
يطلع على منزلته في الجنة فيحمد الله على ذلك ، نسأله سبحانه وتعالى اصلاح الحال ورحمن  
الملك آمين ﴿ تخريجہ ﴾ ( نس . بز ) وسنده جيد

(١٠١) عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أُرْسِلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ بَعْضُ بَنَاتِهِ <sup>(١)</sup> أَنَّ صَبِيًّا لَهَا ابْنًا أَوْ ابْنَةً <sup>(٢)</sup> قَدْ اخْتَضَرَتْ فَاشْهَدْنَا <sup>(٣)</sup> ، قَالَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا يَقْرَأُ السَّلَامَ <sup>(٤)</sup> وَيَقُولُ إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَمَا أُعْطِيَ <sup>(٥)</sup> وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ إِلَى أَجَلٍ

(١٠١) عن أسامة بن زيد رحمهما الله حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد ابن جعفر ثنا شعبة عن حاصم الاحول قال سمعت أبا عثمان يحدث عن أسامة بن زيد - الحديث غريبه (١) هي زينب بنت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كما يستفاد ذلك من الطريق الثانية (٢) شك الراوى وقد جاء صريحاً في الطريق الثانية بغير شك أنها أميمة بنت زينب بنت النبي صلی اللہ علیہ وسلم والمراد بأميمة بالتصغير أمامة بنت أبي العاص ، ويؤيده ما رواه الطبراني في ترجمة عبد الرحمن بن عوف في المعجم الكبير من طريق الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده قال استمعز بأمامة بنت أبي العاص فبعثت زينب بنت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اليه تقول له فذكر نحو حديث أسامة ( وقوله في هذه الرواية استمعز بضم المثناة وكمر المهمة وتشديد الزاى أى اشتد بها المرض وأشرفت على الموت ) فالمراد بقوله في حديث الباب « قد اختضرت » أى قاربت الاحتضار من شدة وطأة المرض ، وليس المراد أنها اختضرت بالفعل ، لأن أهل العلم بالأخبار والنسب اتفقوا على أن أمامة بنت أبي العاص من زينب بنت النبي صلی اللہ علیہ وسلم عاشت بعد النبي صلی اللہ علیہ وسلم حتى تزوجها على بن أبي طالب بعد وفاة فاطمة ، ثم عاشت عند على حتى قتل عنها ( قال الحافظ ) الذى يظهر أن الله تعالى أكرم نبيه عليه الصلاة والسلام لما سلم لأمر به وصبراً بنته ولم يملك مع ذلك عيفيه من الرحمة والشفقة بأن طاف الله ابنة ابنته في ذلك الوقت فخلصت من تلك الشدة وعاشت تلك المدة ، وهذا ينبغي أن يذكر في دلائل النبوة والله المستعان (٣) أى أحضر عندنا (٤) لفظ البخارى فأرسل يقرئ السلام بضم الياء ( قال العيني ) وروى بفتحها ، قال ابن التين : ولا وجه له إلا أن يراد يقرأ عليك ، وذكر الزمخشري عن الفراء يقال قرأت عليه السلام وقرأته السلام ( وقال الأصمعي ) لا يقال أقرأته ( وقال الزمخشري ) والعامة تقول قرئت السلام بغير همز وهو خطأ اه (٥) رواية الشيخين إن لله ما أخذوله ما أعطى ( وللأمام أحمد ) في الطريق الثانية « لله ما أخذ والله ما أعطى » ومعناه الحث على الصبر والتسليم لقضاء الله تعالى وتقديره ، وأن هذا الذى أخذ منكم كان له لالكم ، فلم يأخذ إلا ما هو له ، فينبغي أن لا نجزعوا كما لا يجوز

مُسَمًّى <sup>(١)</sup> فَلْتَصْبِرُوا لِحُتْسَبٍ <sup>(٢)</sup> فَأَرْسَلَتْ تُقِيمُ عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup> فَقَامَ وَقُمْنَا فَرَفَعَ  
الْصَّبِيَّ إِلَى حِجْرٍ أَوْ فِي حِجْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَفْسُهُ تَقَعْقُمُ <sup>(٤)</sup> وَفِي الْقَوْمِ  
سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَأَبِي أَحْسَبٍ <sup>(٥)</sup> فَقَاضَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ  
مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ <sup>(٦)</sup> قَالَ إِنْ هَذِهِ رَحْمَةٌ يَضَعُهَا اللَّهُ فِي قُلُوبٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ

من استردت منه ودیعة أو طارية (ومعنى ما أعطى) أن ما وهبه لكم ليس خارجا عن ملكه بل له التصرف فيه يفعل فيه ما يشاء سبحانه عز وجل (١) أى كل واحد من الأخذ والاعطاء عند الله مقدر بأجل مسمى أى معلوم ، والأجل يطلق على الجدد الأخير وعلى مجموع العمر ومعنى عنده فى علمه وإحاطته (٢) أى تنوى بصبرها طلب الثواب من ربها ليحسب لها ذلك من عملها الصالح (٣) وقع فى حديث عبد الرحمن بن عوف أنها راجعته مرتين وأنه إنما قام فى ثالث مرة ، وكأنها ألحَّت عليه فى ذلك دفعا لما يظنه بعض أهل الجهل أنها ناقصة المسكنة عنده ، أو ألهمها الله تعالى أن حضور نبيه عندها يدفع عنها ما هى فيه من الألم ببركة دعائه وحضوره فحقق الله ظنَّها ، والظاهر أنه امتنع أولا بمبالغة فى اظهار التسليم لربه ، أو ليبين الجواز فى أن من دعى لمثل ذلك لم تجب عليه الأجابة بخلاف الولیمة مثلا أفاده الحافظ (٤) أى تتحرك وتضطرب ، وفى الطريق الثانية « نفسها تقمع كأنها فى شن ووقع عند البخارى « كأنها شن » قال الحافظ كذا فى هذه الرواية ، وجزم بذلك فى رواية حماد ولفظه « ونفسه تقمع كأنها فى شن » والقعدة حكاية صوت الشيء اليابس إذا حرك والشن بفتح المعجمة وتشديد النون القرية الخلقة اليابسة ، وعلى الرواية الثانية « يعنى كأنها فى شن » شبه البدن بالجلد اليابس الخلق وحركة الروح فيها بما يطرح فى الجلد من حصاة ونحوها ، وأما الرواية الأولى « يعنى كأنها شن » فكأنه شبه النفس بنفس الجلد وهو أبلغ فى الإشارة وذلك أظهر فى التشبيه اهـ (٥) أى أظن وهذا الظن راجع إلى أبى فقط ، أما سعد فحقق وجوده (والمعنى) وفى القوم سعد بن عبادة وأظن أبيا فى القوم أيضا؛ يدل على ذلك رواية أبى داود عن أسامة أيضا بلفظ « ان ابنة لرسول الله ﷺ أرسلت اليه وأنا معه وسعد وأحسب أبيا - الحديث » (ورواية البخارى) فقام معه سعد بن عبادة ومعاذ ابن جبل وأبى بن كعب وزيد بن ثابت ورجال الخ (وقوله ففاضت عينا رسول الله ﷺ) أى نزل منهما الدمع (٦) أى ماذا أراه من فيضان عينيك بالدموع ، فقال رسول الله ﷺ « ان هذه » أى الدمعة « رحمة » أى أثر رحمة (يضعها الله فى قلوب من يشاء من عباده)

عِبَادِهِ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحِمَاءَ<sup>(١)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ)<sup>(٢)</sup> قَالَ  
أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأُمِّمَةَ ابْنَةِ زَيْنَبَ وَنَفْسُهَا تَقَعْقُمُ كَأَنَّهُ فِي شَنْ، فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِي مَا أَخَذَ، وَلِلَّهِ مَا أُعْطِيَ؛ وَكُلُّهُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى، فَدَمَعَتْ  
عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَبْكِي؟ أَوَلَمْ تَنْهَ  
عَنِ الْبُكَاءِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا هِيَ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ  
وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحِمَاءَ (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَالِثٍ)<sup>(٣)</sup> قَالَ أُرْسِلَتْ  
ابْنَةُ النَّبِيِّ ﷺ إِنْ أَبْنَى يُقْبَضُ<sup>(٤)</sup> فَأَتَيْنَا فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ مَا تَقَدَّمَ

أى رحمة على المقبوض تبعث على التأمل فيما هو عليه ، وليس كما توهمت من الجزع وقلة الصبر  
(١) جمع رحيم وهو من صيغ المبالغة (قال الحافظ) ومقتضاه أن رحمة الله تختص بمن  
انصف بالرحمة وتحقق بها بخلاف من فيه أدنى رحمة ، لكن ثبت في حديث عبد الله بن عمرو  
عند أبي داود وغيره «الراحمون يرحمهم الرحمن» والراحمون جمع راحم فيدخل فيه كل من  
فيه أدنى رحمة اهـ (٢)  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو معاوية ثنا  
عاصم عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد قال أتى رسول الله ﷺ - الحديث «  
(٣) (وعنه من طريق ثالث)  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق  
أنا سفيان عن عاصم عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد قال أرسلت الخ (٤) هكذا  
جاء في هذا الطريق أن ابني يقبض ، وكذا عند البخاري من طريق عبد الله بن المبارك بسند  
حديث الباب بلفظ «أرسلت بنت النبي ﷺ إليه أن ابناً لي قبض فأتانا فأرسل يقرئ  
السلام ويقول «إن لله ما أخذ وله ما أعطى - الحديث» بنحو الطريق الأولى من حديث  
الباب (قال الحافظ) في شرحه «قوله إن ابناً لي» قيل هو علي بن أبي العاص بن الربيع  
وهو من زينب كذا كتب الديلماني بخطه في الحاشية ، وفيه نظر لأنه لم يسم في شيء  
من طرق هذا الحديث ، وأيضا فقد ذكر الزبير بن بكار وغيره من أهل العلم بالأخبار أن  
علياً المذكور عاش حتى ناهز الحلم ، وأن النبي ﷺ أودعه على راحلته يوم فتح مكة ، ومثل  
هذا لا يقال في حقه صبي عرفا وإن جاز من حيث اللغة ، ووجدت في الأنساب للبلاذري  
أن عبد الله بن عثمان بن عفان من رقية بنت النبي ﷺ لما مات وضعه النبي ﷺ في حجره  
وقال إنما يرحم الله من عباده الرحماء ، وفي مسند البرار من حديث أبي هريرة قال ثقل



(١٠٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ <sup>(١)</sup> لَمَّا مَاتَ حَضَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، قَالَتْ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنِّي لَأَعْرِفُ بُكَاءَ عُمَرَ مِنْ بُكَاءِ أَبِي بَكْرٍ وَأَنَا فِي حُجْرَتِي <sup>(٢)</sup> وَكَانُوا كَمَا قَالَ

ابن لفاطمة فبعثت الى النبي ﷺ فذكر نحو حديث الباب ، وفيه مراجعة سعد بن عبادة في البكاء فعلى هذا فالابن المذكور محسن بن علي بن أبي طالب ، وقد اتفق أهل العلم بالأخبار أنه مات صغيراً في حياة النبي ﷺ فهذا أولى أن يفسر به الابن إن ثبت أن القصة كانت لصبي ولم يثبت أن المرسلة زينب ، لكن الصواب في حديث الباب أن المرسلة زينب ، وأن الولد صبية كما ثبت في مسند أحمد عن أبي معاوية بالسند المذكور ﴿ قلت : يعني الطريق الثانية من حديث الباب فذكره ﴾ هذا ما قاله الحافظ ولا زال في المسألة غموض ، لأننا إذا عملنا الرواية المصرح فيها بأمامة فقد أهملنا المصرح فيها بالابن وبالعكس ، وكلتا الروايتين صحيحة ولا مرجح لاحدهما على الأخرى ، فلم يبق إلا الجمع بينهما بأن الواقعة تعددت وأن رواية الابن جاءت في محسن بن فاطمة رضي الله عنها ، ويؤيد ذلك ما رواه البزار عن أبي هريرة ( كما أشار اليه الحافظ ) قال ثقل ابن لفاطمة فأرسلت إلى النبي ﷺ تدعوه فقال رسول الله ﷺ ارجع فإن له ما أخذ وله ما أبقي وكلٌ لآجل بمقدار ، فلما احتضر بعثت اليه وقال لنا قوموا ، فلما جلس جعل يقرأ « فلو لا إذا بلغت الحلقوم وأنتم حيثئذ تنظرون ) حتى قبض ، فدمعت عينا رسول الله ﷺ فقال سعد يا رسول الله أتبكي وتنهى عن البكاء ؟ قال إنما هي رحمة وإنما يرحم الله من عباده الرحماء » أورده الهيثمي وقال رواه البزار وفيه إسماعيل بن موسى المكي وفيه كلام ، وقد وثق اه . والله أعلم

(١٠٢) ﴿ عن عائشة رضي الله عنها ﴾ هذا طرف من حديث طويل سيأتي بتمامه وسنده وتخرجه في باب غزوة الخندق من كتاب الميرة النبوية ان شاء الله تعالى ﴿ غريبه ﴾ (١) هو أبو عمرو سعد بن معاذ الأنصاري الصحابي الأوسي الأشجلى المدني سيد الأوس رضي الله عنه ، وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ « اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ » رواه الأمام أحمد والشيخان وغيرهم عن جابر ، ومعنى اهتز اهتز العرش فرح الملائكة بقدومه لما رأوا من منزلته ، ومناقبه كثيرة ستأتي في ترجمته من كتاب مناقب الصحابة ان شاء الله تعالى . وأنشدوا .

وما اهتز عرش الله من موت هالك سمعنا به الا لسعد أبي عمرو

(٢) يستفاد من ذلك أنهما كانا يبكيان بصوت ولم يقتصرا على مجرد دمع العين ، ولهذا

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَحْمَاءٌ يَنْبَغِي لَهُمْ (١)

فرقت مائشة وهي في حجرتها بين بكاء أبي بكر وعمر ، ولعل الواقع منهما كان مما لا يمكن دفعه ولا يقدر على كتمه ولم يبلغ الى الحد المنهي عنه ، ولذلك لم ينكر عليهما النبي ﷺ (١) أى يعطف بعضهم على بعض ويرق له ، ولهذا غلبتهم الرأفة والرحمة على هذا البكاء عند موت سعد رضى الله عنهم أجمعين ﴿ وفي الباب ﴾ عن ابن عمر رضى الله عنهما قال ( اشتكى سعد بن عباد شكوى له فأتاه النبي ﷺ يعوده مع عبد الرحمن بن عوف وسعد ابن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود ، فلما دخل عليه وجده في غشيّة ( \* ) فقال قد قضى ؟ فقالوا لا يا رسول الله ، فبكى رسول الله ﷺ فلما رأى القوم بكاءه بكوا ، قال ألا تسمعون ان الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار الى لسانه ، أو يرحم ) رواه الشيخان والبيهقي ﴿ وعن عبد الله بن عتبة ﴾ قال لما مات عتبة بن مسعود بكى عبد الله ابن مسعود فقالوا له تبكى ؟ قال نعم - أخى في النسب وصاحبي مع رسول الله ﷺ وأحب الناس إلى إلا ما كان من عمر بن الخطاب « رواه الطبراني في الكبير والأوسط بنحوه ، وزاد « وما أحب مع ذلك أنى كنت مت قبله ، لأن يموت فأحتسبه أحب الى من أن أموت فيعتصمى ورجاله تقات ﴾ وعن عبد الله بن يزيد ﴿ قال رخص في البكاء من غير نوح رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن ﴾ وعن عامر بن سعد ﴿ قال دخلت عريشا وفيه قرظة بن كعب وأبو مسعود الأنصاري قال فذكر حديثا لهما قالا فيه انه رخص لنا في البكاء عندا المصيبة من غير نوح - رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح ﴾ وعن أم عياش ﴿ قالت جعلت أم سعد تقول ، ويل أم سعد سعداً صرامة وجداً ، فقال النبي ﷺ لا يزيدن على هذا لا يزيدن على هذا ، وكان والله ما علمت حازما في أمر الله قويا في أمر الله ، رواه الطبراني في الكبير وفيه مسلم الملائى وهو ضعيف ، ورواه أيضاً عن محمد بن اسحاق قالت أم سعد حين حمل نعشه وهي تبكيه ويل أم سعد سعداً صرامة وجداً وسيدا سدا به ممدا فقال النبي ﷺ كل باكية تكذب إلا باكية سعد بن معاذ ﴾ وعن أم سلمة ﴿ أنها قالت يا رسول الله ان نساء بنى مخزوم قد أقنن مآتمن على الوليد بن الوليد بن المغيرة فأذن لها فقالت وهي تبكيه أبكى الوليد بن المغيرة ، أبكى الوليد بن الوليد أخا العشيرة - رواه

( \* ) قال النووي رحمه الله بفتح الغين وكسر الشين المعجمتين وتشديد الياء قال القاضي هكذا رواية الأكثرين ، قال وضبطه بعضهم باسكان الشين وتخفيف الياء ( وفي رواية البخاري ) « في فاشية » وكله صحيح ؛ وفيه قولان ( أحدهما ) من يغشاه من أهله ( والثاني ) ما يغشاه من كرب الموت

الطبراني في الصغير والأوسط وفيه ثابت أبو حمزة الثمالي ضعيف ، أورد هذه الأحاديث مع تحريجها وبيان درجاتها الحافظ الهيثمي **الاحكام** أحاديث الباب تدل على الرخصة في البكاء على الميت مطلقاً اذا لم يصحبه نوح أو لطم أو نحو ذلك مما تقدم ذكره في الباب الأول ، ولنا في رسول الله ﷺ أسوة حسنة ، وقد ثبت في أحاديث الباب أنه ﷺ بكى على بعض أولاده وبعض أولاد بناته وبعض أصحابه كما فعل ذلك بعض الصحابة أيضاً رضوان الله عليهم ؛ لكن جاء في بعض الأحاديث ما يدل بظاهره على المنع من مطلق البكاء كحديث عبد الله بن عمر المذكور في الباب الأول من أبواب البكاء على الميت وفيه « ولا يبكين على هالك بعد اليوم » وكذلك قوله في حديث جابر المذكور في هذا الباب « فاذا وجبت فلا يبكين » وفي لفظ « فاذا وجبت فلا تبكين باكية » وهذا يعارض ما في أحاديث الباب من الأذن بمطلق البكاء بعد الموت ، ويعارض أيضاً سائر الأحاديث الواردة في الأذن بمطلق البكاء كحديث أبي هريرة الذي في الباب بلفظ « مات ميت من آل النبي ﷺ فاجتمع النساء يبكين عليه ، فقام عمر بن الخطاب ينهاهن ويطردهن فقال رسول الله ﷺ دعهن يا ابن الخطاب فان العين دامة . والفؤاد مصاب . وإن العهد حديث » وحديث بكائه ﷺ على ابنه إبراهيم ، فقيل له في ذلك فقال ( تدمع العين . وبحزن القلب ) وفي لفظ عند الشيخين « انها رحمة » ثم قال « العين تدمع . والقلب يحزن . ولا تقول الا ما يرضى ربنا » وحديث ابن عباس **الاحكام** المذكور أول الباب في قصة عثمان بن مظعون وفيه « فبكت النساء فجعل عمر يضربهن بموطه فأخذ رسول الله ﷺ بيده وقال مهلا يا عمر ثم قال « ابكين وإياكن ونعيق الشيطان » ثم قال إنه مهما كان من العين والقلب فن الله عز وجل ومن الرحمة ، وما كان من اليد واللسان فن الشيطان » فيجمع بين الأحاديث بحمل النهي عن البكاء مطلقاً ومقيداً بعد الموت - على البكاء المفضى إلى ما لا يجوز من النوح والصراخ وغير ذلك - والأذن به على مجرد البكاء الذي هو دمع العين وما لا يمكن دفعه من الصوت ، وقد أرشد إلى هذا الجمع قوله ﷺ ابكين وإياكن ونعيق الشيطان ( يعني الصراخ والنوح ) ثم قال إنه مهما كان من العين والقلب فن الله عز وجل ومن الرحمة ( وعند الترمذي ) في قصة موت إبراهيم بن النبي ﷺ من حديث جابر « وفيه فأخذه النبي ﷺ فوضعه في حجره فبكى ، فقال له عبد الرحمن يعني ابن عوف أتبكي ؟ أو لم تكن نهيت عن البكاء ؟ فقال لا . ولكن نهيت عن صوتين أحقن فاجرين . خمش وجوه . وشق جيوب . ورنّة شيطان » وحسنه الترمذي « وقوله ﷺ » في حديث ابن عمر المذكور في الشرح - إن الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب فيكون معنى قوله ﷺ « لا يبكين على هالك بعد اليوم » وقوله « فاذا وجبت فلا يبكين » النهي عن البكاء الذي يصحبه شيء مما حرمه



## (٢) باب ما جاء في نعي الميت

(١٠٣) عَنْ بِلَالِ الْمُبَسَّى عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ

الفارع ، وقد جمع الشافعية بحمل أحاديث الجواز على البكاء قبل الموت وأحاديث المنع على البكاء بعده ، ولذلك حكوا عن الإمام الشافعي رحمه الله أنه قال يباح البكاء الى أن تخرج الروح ويكره بعد ذلك لحديث جابر بن عتيك ، وقد بينا لك توجيهه بما فيه الكفاية ( وأجمع العلماء ) على جواز البكاء الخالي عن الندب والنياسحة ونحو ذلك ﴿ وفي أحاديث الباب أيضا ﴾ ما يدل على جواز البكاء بصوت إذا غلب عليه ولم يبلغ إلى الحد المنهي عنه كما حكى عائشة عن بكاء أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ﴿ وفيها أيضا ﴾ ما يدل على جواز الندبة ، وهي ذكر الميت بصفاته الممدوحة شرطا ان كان متصفا بها حقيقة كقول فاطمة رضي الله عنها « يا أبتاه من ربه ما أدناه الى آخر ما قالت وكقول أبي بكر رضي الله عنه حين دخل على النبي ﷺ بعد وفاته فوضع فمه بين عينيه ووضع يده على صدغيه وقال وأنبياء وأخيلاه . واصفياه » رواه الإمام أحمد وسيأتي في باب تأثير وفاته ﷺ على أصحابه وآل بيته الخ من كتاب الميرة النبوية ان شاء الله ﴿ قال ابن قدامة في المغني ﴾ وقال أحمد اذا ذكرت المرأة مثل ما حكى عن فاطمة في مثل الداء لا يكون مثل النوح يعني لا بأس به ، وروى عن فاطمة رضي الله عنها أنها قالت يا أبتاه من ربه ما أدناه الخ - قال وروى عن علي رضي الله عنه أن فاطمة رضي الله عنها أخذت قبضة من تراب قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوضعتها على عينها ثم قالت

ماذا على مغتم تربة أحمد      أن لا يشم مدى الزمان غواليا  
صبت على مصيبة لو أنها      صبت على الأيام عدن لياليا اه

( قال الحافظ ) ويؤخذ من قول فاطمة الخ جواز ذكر الميت بما هو متصف به ان كان معلوما ( قال الكرماني ) وليس هذا من نوح الجاهلية من الكذب ورفع الصوت وغيره إنما هو ندبة مباحة اه ( قال الشوكاني ) وعلى فرض صدق اسم النوح في لسان الفارع على مثل هذا ، فليس في فعل فاطمة وأبي بكر دليل على جواز ذلك لأن فعل الصحابي لا يصلح للحجة كما تقرر في الأصول ، ويحمل ما وقع منهما على أنهما لم يبلغهما أحاديث النهي عن ذلك الفعل . ولم ينقل أن ذلك وقع منهما بمحضر جميع الصحابة حتى يكون كالاجماع منهم على الجواز لسكونهم عن الانكار والأصل أيضا عدم ذلك اه . والله أعلم

( ١٠٣ ) عَنْ بِلَالِ الْمُبَسَّى  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ

إِذَا مَاتَ لَهُ مَيِّتٌ قَالَ لَا تُؤْذِنُوا بِهِ أَحَدًا <sup>(١)</sup> إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونُ نَعِيًّا <sup>(٢)</sup> إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ النَّعْيِ (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٣)</sup> عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ النَّعْيِ (١٠٤) عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعَ جَابِرَ عَمَّا يُدْعَى لِلْمَيِّتِ <sup>(٤)</sup> فَقَالَ مَا أَبَاحَ لَنَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا أَتْرُكُ بِكَرٍ وَلَا نُحْمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

ثنا حبيب بن سليم العباسي عن بلال العباسي عن حذيفة - الحديث - ﴿ غريبه ﴾ (١) أى لا تجهروا به أحدا (٢) النعى بفتح النون وسكون العين المهملة وتخفيف الياء التحتية ، وفيه أيضا كسر العين وتشديد الياء ، وهو فى اللغة الأخبار بموت الميت كما فى الصحاح والقاموس وغيرهما من كتب اللغة ، وفى النهاية نعى الميت فعيا إذا ذاع موته وأخبر به (٣) ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبى ثنا وكيع عن حبيب بن سليم العباسي عن بلال بن يحيى العباسي عن حذيفة - الحديث - ﴿ تخريجهم ﴾ (ج هـ . هـ . مذ) وقال هذا حديث حسن

(١٠٤) عن أبى الزبير ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبى ثنا عبد القدوس ابن بكر بن خنيس أنا حجاج عن أبى الزبير - الحديث - ﴿ غريبه ﴾ (٤) أى النعى على ما كان معروفًا فى الجاهلية (قال الأصمعي) كانت العرب إذا مات فيها ميت ركب راكب فرسا وجعل يسمي فى الناس ويقول نعماء فلانا أى أُنعم به وأظهر خبر وفاته (قال الجوهري) وهى مبنية على الكسر مثل دراك ونزال ، كذا فى قوت المغتذى ﴿ تخريجهم ﴾ لم أقف عليه لغير الإمام أحمد وسنده جيد ﴿ وفى الباب عن عبد الله بن مسعود ﴾ رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال إياكم والنعي فإن النعي من عمل الجاهلية ، قال عبد الله (يعنى ابن مسعود) والنعي أذان بالميت « أى اعلام بموته » رواه الترمذى وقال حديث عبد الله حديث غريب ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على عدم جواز نعى الميت وهو الاخبار بموته على النحو الذى كان عليه أهل الجاهلية ، وإنما قلنا ذلك لما ورد فى حديث ابن مسعود من التحذير منه وتعليل ذلك بأنه من عمل الجاهلية ، وظاهره أنه إذا لم يكن على النحو الذى كان عليه أهل الجاهلية فلا بأس به ، ويؤيده أن النبي ﷺ نعى جعفرًا وزيدًا وابن رواحة وغيرهم (قال الترمذى) وقد كره بعض أهل العلم النعي ، والنعي عندهم أن ينادى فى الناس بأن فلانا مات ليشهدوا جنازته ، وقال بعض أهل العلم لا بأس بأن يعلم الرجل قرابته وإخوانه

وروى عن ابراهيم النخعي أنه قال لا بأس بأن يعلم الرجل قرابته اهـ ﴿وقال البيهقي﴾ بعد أن روى حديث حذيفة المذكور في الباب في النعي عن النعي ﴿قال﴾ وروى في ذلك «أى في كراهة النعي» عن ابن مسعود وابن عمر وأبي سعيد ثم عن علقمة وابن المسيب والربيع بن خثيم وابراهيم النخعي، وبلغنى عن مالك بن أنس أنه قال لا أحب الصياح لموت الرجل على أبواب المساجد، ولو وقف على حلق المساجد فأعلم الناس بموته لم يكن به بأس ﴿ورويناه﴾ عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ نعى حمقراً وزيدا وابن رواحة (وعن أبي هريرة رضى الله عنه) أن النبي ﷺ نعى النجاشي ﴿وعنه﴾ في موت الأنسان الذى كان يقم المسجد ودفن ليلاً أفلا كنتم آذنتموني « وفي رواية مامنعكم أن تعلموني » وروى البيهقي أيضاً بسنده، عن يحيى بن عبد الحميد يعنى ابن رافع عن جدته أن رافع بن خديج مات بعد العصر فأتى ابن عمر فأخبر بموته فقيل له ما ترى أيجز بجنازته الساعة ؟ فقال ان مثل رافع لا يخرج به حتى يؤذن به من حولنا من القرى، فأصبحوا وأخرجوا بجنازته اهـ ﴿وقال ابن قدامة في المغنى﴾ ويكره النعي وهو أن يبعث منادياً ينادى في الناس ان فلانا قد مات ليشهدوا جنازته، لما روى حذيفة قال سمعت النبي ﷺ ينهى عن النعي (قال الترمذى) هذا حديث حسن، واستحب جماعة من أهل العلم أن لا يعلم الناس بجنازتهم، منهم عبدالله بن مسعود وأصحابه علقمة والربيع بن خثيم وعمرو بن شرحبيل، قال علقمة لا تؤذونا فى أحدا، وقال عمرو بن شرحبيل اذا أُنمِت فلا أنعى الى أحد (وقال كثير من أهل العلم) لا بأس أن يعلم بالرجل اخوانه ومعارفه وذوو الفضل من غير نداء، قال ابراهيم النخعي لا بأس إذا مات الرجل أن يؤذن صديقه وأصحابه، وإنما كانوا يكرهون أن يطاف في المجالس أنعى فلانا كفعل الجاهلية ﴿وممن رخص في هذا﴾ أبو هريرة وابن عمر وابن سيرين - وروى عن ابن عمر أنه نعى اليه رافع بن خديج قال كيف تريدون أن تصنعوا به ؟ قالوا نحبيه حتى نرسل إلى قباه والى من قد بات حول المدينة ليشهدوا جنازته، قال نعم مارأيتم، وقال النبي ﷺ في الذى دفن ليلاً « ألا آذنتموني ؟ » (وقد صح عن أبي هريرة) أن رسول الله ﷺ نعى للناس النجاشي في اليوم الذى مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصف بهم وكبر أربع تكبيرات متفق عليه (وفي لفظ) ان أحاكم النجاشي قد مات فقوموا فصلوا عليه (وروى) عن النبي ﷺ قال « لا يموت فيكم أحد إلا آذنتموني به أو كما قال » ولأن في كثرة المصلين عليه أجراً لهم وتقواً للميت فإنه يحصل لكل مصل منهم قيراط من الأجر وجاء عن النبي ﷺ أنه قال « ما من مسلم يموت فيصلى عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب اهـ - وقوله أوجب يعنى الا وجبت له الجنة ﴿وقصارى القول﴾ أن النعي

## (٥) باب ما جاء في الأئمة على الميت

(١٠٥) عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَرَضِيَ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَلَى الْمُنْبَرِ لَا يَحِلُّ<sup>(١)</sup> لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

بقصد تعريف الأهل والأقارب والأصدقاء لا بأس به ، وبه قال الأئمة الأربعة وجمهور العلماء ( قال النووي رحمه الله ) والصحيح الذي تقتضيه الأحاديث الصحيحة أن الأعلام بموته لمن لم لا يعلم ليس بمكروه بل ان قصد به الأخبار لكثرة المصلين فهو مستحب ؛ وإنما يكره ذكر المآثر والمفاخر والتطواف بين الناس يذكره بهذه الأشياء ، وهذا نعي الجاهلية المنهي عنه فقد صححت الأحاديث بالأعلام فلا يجوز الغاؤها ، وبهذا الجواب أجاب بعض أئمة الفقه والحديث المحققين ، والله اعلم اهـ

( ١٠٥ ) عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا عبد الرزاق ثنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن حميد بن نافع أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته أنها دخلت على زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ فقالت إني سمعت رسول الله ﷺ - الحديث -  غريبه  ( ١ ) نفى بمعنى النهي والتقييد بقوله « تؤمن بالله واليوم الآخر » خرج مخرج الغالب كما يقال هذا طريق المسلمين مع أنه يسلكه غيرهم ، فالكتابية كذلك عند الجمهور ، وهو المشهور عن مالك ، وقال أبو حنيفة والكوفيون ومالك في رواية وابن نافع وابن كنانة وأشهب وأبو ثور لا إحداد عليها لظاهر الحديث ( وقال النووي ) التقييد بوصف الأيمان لأن المتصف به هو الذي ينقاد للشرع ، ورجح ابن دقيق العيد الأول ، وحجة أبو حنيفة ومن وافقه أن النبي ﷺ جعل الأحاداد من أحكام من يؤمن بالله واليوم الآخر فلا تدخل فيه الكافرة ، ولأنها غير مكلفة بأحكام الفروع ، قالوا وعدوله عن اللفظ العام المطلق إلى الخاص المقيّد بالإيمان يقتضي أن هذا من أحكام الأيمان ولو أزمه وواجباته ، فكانه قال من ألزم الأيمان فهذا من شرائعه وواجباته  قال الحافظ ابن القيم  في الهدى والتحقيق أن نفى حل الفعل عن المؤمنين لا يقتضي نفى حكمه عن الكفار ولا إثبات الحكم لهم أيضا ، وإنما يقتضي أن من ألزم الأيمان وشرائعه فهذا لا يحل ، ويجب على كل حال أن يلزم الأيمان وشرائعه ، ولكن لا يلزم الشارع شرائع الأيمان إلا بعد دخوله فيه ، وهذا كما لو قيل لا يحل لمؤمن أن يترك الصلاة والحج والزكاة ، فهذا لا يدل على أن ذلك حل للكافر ، وهذا كما قال في لباس الذهب لا ينبغي هذا للمؤمنين ، فلا يدل أنه ينبغي لغيرهم ، وكذا قوله لا ينبغي للمؤمن أن يكون لعناتنا ، ومصر المسألة أن شرائع الحلال

الْآخِرَ أَنْ مُحَمَّدًا<sup>(١)</sup> عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ<sup>(٢)</sup> أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا<sup>(٣)</sup>  
(١٠٦) عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ تُوْفِّي حَمِيمًا<sup>(٤)</sup>

والحرام والایجاب انما شرعت لمن التزم أصل الايمان ؛ ومن لم يلتزمه وخلق بينه وبين دينه فانه يخلو بينه وبين شرائع الدين الذي التزمه كما خلوا بينه وبين أصله ما لم يحاكم اليها ، وهذه القاعدة متفق عليها بين العلماء ، ولكن عذر الذين أوجبوا الأحداد على الذمية أنه بتعلقه بحق الزوج المسلم ، وكان منه إلزامها به كأصل العدة ، ولهذا لا يلزمونها به في عدتها من الذمي ولا يتعرض لها فيها ، فصار هذا كمنعهم مع المسلمين فانهم يلزمون فيها بأحكام الاسلام وإن لم يتعرض لعقودهم مع بعضهم بعضا ، ومن ينزعهم في ذلك يقولون الأحداد حق لله تعالى ، ولهذا لو اتفقت هي والأولياء والمتوفى على سقوطه بأن أوصاها بتركه لم يسقطوا زوجها الاثنان به ، فهو جار مجرى العبادات وليست الذمية من أهلها فهذا مر المسألة اهـ (١) بضم أوله وكسر ثانيه من الرباعي ، ويجوز بفتح أوله وضم ثانيه من الثلاثي ( قال أهل اللغة ) أصل الأحداد المنع ، ومنه تسمية البواب حداً لأنه الدخول ، وتسمية العقوبة حداً لأنها تردع عن المعصية ( قال ابن درستويه ) معنى الأحداد منع المعتدة نفسها الزينة وبدنها الطيب ، ومنع الخطأ بخطبتها ، وحكى الخطابي أنه يروى بالجيم والحاء ، والحاء أشهر ، وهو بالجيم مأخوذ من جددت الشيء إذا قطعته ، فكأن المرأة انقطعت عن الزينة (٢) يستفاد من هذا الحصر أنه لا يزداد على الثلاث في غير الزوج ، كآب . وأخ . وابن . ونحو ذلك ، والمعنى أنه يجوز للمرأة أن تمجد على من مات من أقاربها غير الزوج ثلاث ليال فما دونها ، ويحرم عليها الزيادة على ذلك ، وكأن هذا القدر أبيع لأجل حفظ النفس ومراعاتها وغلبة الطباع البشرية ، أما الزوج فلا بد من الأحداد عليه أربعة أشهر وعشرا (٣) ذكر العشر مؤثنا لأرادة الليالي ؟ والمراد مع أيامها عند الجمهور ، فلا تحل حتى تدخل الليلة الحادية عشرة ، وعن الأوزاعي وبعض السلف تنقضي بمضي الليالي العشر بعد مضي الأشهر ، وتحل في أول اليوم العاشر ، والحكمة في زيادة العشر أن الولد يتكامل تخليقه وتنفع فيه الروح بعد مضي مائة وعشرين يوما وهي زيادة على أربعة أشهر بنقصان الأهل فجبر الكسر الى العقد على طريق الاحتياط والله أعلم ﴿ تخريجه ﴾ ( ق . لك . وغيره )

(١٠٦) عن زينب بنت أم سلمة ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة وحجاج قال حدثني شعبة عن حميد بن نافع قال سمعت زينب بنت أم سلمة قالت توفي حميم الخ ﴿ غريبه ﴾ (٤) أي قريب ، ورجح الحافظ أنه أخوها



لَأُمِّ حَبِيبَةَ فَدَعَتْ بِصُفْرَةٍ <sup>(١)</sup> فَمَسَحَتْ ذِرَاعَيْهَا وَقَالَتْ: «مَا أَصْنَعُ هَذَا لَيْشَيْءٍ» <sup>(٢)</sup>،  
 سَمِعْتُ (وَفِي رِوَايَةٍ <sup>(٣)</sup> لِأَنَّ) رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ مُسَلِّمَةٍ تُؤْمِنُ  
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِهَا أَرْبَعَةً وَعَشْرًا <sup>(٤)</sup>  
 (١٠٧) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحِدُّ عَلَى  
 مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ

(١٠٨) وَعَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ وَرَضِيَ عَنْهَا  
 مِثْلُهُ (وَزَادَتْ بَعْدَ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ) فَأَمَّا تَحْدُّ عَلَيْهِ أَرْبَعَةً أَشْهُرًا وَعَشْرًا  
 (١٠٩) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

يزيد بن أبي سفيان الذي كان أميراً على الشام (١) رواية البخاري ومسلم «فدعت أم حبيبة  
 بطيب فيه صفرةٌ خلقٌ أو غيره» وهو يرفع خلقاً ويرقع غيره، أي دعت بصفرة  
 وهي خلق أو غيره، والخلق بفتح الشاء هو طيب مخلوط (٢) في رواية الشيخين ثم قالت  
 والله مالي بالطيب غير أني سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر لا يحل الخ  
 (٣) هذه الرواية رواية صحيح أحاديث المند (٤) ليس هذا آخر الحديث «وبقيته»  
 وحدثته زينب عن أمها عن زينب زوج النبي ﷺ أو عن امرأة من بعض أزواج النبي  
 صلى الله عليه وسلم ﴿تخرجه﴾ (ق. ك. وغيره)

(١٠٧) عن عائشة ﴿سنده﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سفيان ثنا  
 الزهري عن عروة عن عائشة - الحديث ﴿تخرجه﴾ (م. وغيره)  
 (١٠٨) عن حفصة ﴿سنده﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد بن هارون  
 قال أنا يحيى بن سعيد عن نافع أن صفية بنت أبي عبيد أخبرته أنها سمعت حفصة بنت عمر  
 زوج النبي ﷺ تحدث أن رسول الله ﷺ قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر  
 أو بالله ورسوله أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج فأمها تحد عليه أربعة أشهر  
 وعشراً ﴿تخرجه﴾ (م. وغيره)

(١٠٩) عن أم عطية ﴿سنده﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد بن

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup> لَا تُحْدِ الْمَرْأَةُ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ فَإِنَّهَا تُحْدِ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ، وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوعًا إِلَّا عَصْبًا<sup>(٢)</sup> وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَمْسُ طَبِيخًا إِلَّا عِنْدَ طَهْرِهَا<sup>(٣)</sup> فَإِذَا طَهَّرْتَ مِنْ حَيْضِهَا بُبْدَةَ مِنْ قُسْطٍ وَأُظْفَارٍ<sup>(٤)</sup> ( ١١٠ ) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيَوْمَ الثَّالِثَ مِنْ قَتْلِ جَعْفَرٍ ، فَقَالَ لَا تُحْدِي بَعْدَ يَوْمِكَ هَذَا<sup>(٥)</sup> وَعَنْهَا مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ<sup>(٦)</sup> قَالَتْ لَمَّا أُصِيبَ جَعْفَرٌ أَنَا أَنَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ قَوْمِي

عبد الرحمن العافوي ثنا هشام ويزيد أنا هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية الأنصارية « الحديث » ❦ غريبه ❦ ( ١ ) في رواية يزيد أحد رجال السند « عن النبي ﷺ » بدل « قالت قال رسول الله ﷺ » ( ٢ ) رواية الشيخين ولا تلبس ثوبا مصبوغا إلا ثوب عصب ، والعصب بمهملتين ، مفتوحة ثم ساكنة ثم موحدة ، برودالين يعصب غزلها أي يربط ، ثم يصنع ثم ينسج مصبوغا فيخرج موشى لبقاء ما عصب منه أبيض لم ينصبغ ، وإعما ينصبغ السدى دون اللحم ، ومعنى الحديث النهي عن جميع الثياب المصبوغة للزينة إلا ثوب العصب ( ٣ ) قال يزيد أحد الرواة « أو في طهرها » ( ٤ ) رواية الشيخين من قسط أو أظفار ( وفي رواية لمسلم ) من حديث أم عطية أيضا قالت « وقد رخص للمرأة في طهرها إذا اغتسلت احداها من محيضها في نبذة من قسط وأظفار » ( قال النووي رحمه الله ) النبذة بضم النون القطعة والشئ اليسير ، وأما القسط فبضم القاف ويقال فيه كمت بكاف مضمومة بدل القاف وبتاء يدل الطاء ، وهو والأظفار ، نوتان معروفان من البخور وليسا من مقصود الطيب ، رخص فيه للمغتسلة من الحيض لازالة الرائحة الكريهة تتبع به أثر الدم للتطيب ، والله تعالى أعلم ❦ تخريجه ❦ ( ق . وغيرها )

( ١١٠ ) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ ❦ سنده ❦ حَدَّثَنَا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد قال أنبأنا محمد بن طلحة قال ثنا الحكم بن عتيبة عن عبد الله بن شداد عن أسماء بنت عميس - الحديث - ❦ غريبه ❦ ( ٥ ) معناه أنها تخلع ثوب الأحداد بعد ثلاثة أيام وهو يعارض أحاديث الباب المتقدمة في وجوب الأحداد على من مات زوجها أربعة أشهر وعشرا ، ( قال صاحب المنتقى ) وهو متأول على المبالغة في الأحداد والجلوس للتعزية اهـ ❦ قلت ❦ وسيأتي الكلام عليه مستوفى في الأحكام ان شاء الله ( ٦ ) ❦ سنده ❦ حَدَّثَنَا عبد الله

الْبَسِي ثَوْبَ الْحِدَادِ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَصْنَعِي مَا شِئْتِ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ <sup>(١)</sup> وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
ابْنُ بَكَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ مِثْلَهُ

حدثني أبي ثنا أبو كامل ويزيد بن هارون وعفان قالوا ثنا محمد بن طلحة قال يزيد في حديثه  
ثنا الحكم وقال عفان في حديثه سمعت الحكم بن عتيبة عن عبد الله بن شداد عن أسماء بنت  
عميس قالت لما أصيب جعفر « الحديث » (١) هو ابن الإمام أحمد رحمه الله <sup>✎</sup> تخريجهم <sup>✎</sup>  
( حب ) وصححه وكذلك صححه الإمام أحمد أيضا <sup>✎</sup> الأحكام <sup>✎</sup> أحاديث الباب تدل  
على جواز إحداث المرأة على غير زوجها ثلاثة أيام لا أكثر ، وليس ذلك الأحكام بواجب  
( قال ابن بطال رحمه الله ) أجمع العلماء على أن من مات أبوها أو ابنها ، وكانت ذات زوج وطالها  
زوجها بالجماع في الثلاثة الأيام التي أبيح لها الأحكام فيها أنه يقضى له عليها بالجماع فيها اه  
وقولنا على غير زوجها يشمل كل ميت غير الزوج حتى الابن <sup>✎</sup> واستدل بأحاديث السباب  
أيضا <sup>✎</sup> على تحريم الأحكام على غير الزوج زيادة على ثلاث وعلى وجوب الأحكام على  
الزوج أربعة أشهر وعشرا ، وبه قال الجمهور ( قال الحافظ ) واستشكل بأن الاستثناء وقع بعد  
النفي ، فيدل على الحل فوق الثلاث على الزوج لا على الوجوب قال <sup>✎</sup> وأجيب <sup>✎</sup> بأن  
الوجوب استفيد من دليل آخر كالأجماع <sup>✎</sup> ورد <sup>✎</sup> بأن المنقول عن الحسن البصري أن  
الأحكام لا يجب ( أخرجه ابن أبي شيبه ) ونقل الخلال بسنده عن أحمد عن هشيم عن داود  
عن الشعبي أنه كان لا يعرف الأحكام ، قال أحمد ما كان بالعراق أشد تبجرا من هذين  
« يعني الحسن والشعبي » قال وخفي ذلك عليهما اه . ومخالفتهما لا تقدر في الاحتجاج  
وإن كان فيها رد على من ادعى الأجماع ، وفي أثر الشعبي تعقب على ابن المنذر حيث نفي  
الخلاف في المسألة إلا عن الحسن وأيضا لحديث التي اشتكت عينها دال على الوجوب وإلا لم  
يتمتع التداوي المباح اه <sup>✎</sup> قلت <sup>✎</sup> يشير الحافظ رحمه الله إلى حديث أم سلمة عند الشيخين  
والإمام أحمد بلفظ « جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي  
عنها زوجها وقد اشتكت عينها أفنكحها ( بضم الحاء ) فقال رسول الله ﷺ لا ، مرتين أو  
ثلاثا ، كل ذلك يقول لا - الحديث » وهذا كلام البخاري ، وسيأتي في باب أحكام معتدة الوفاة  
من كتاب العدد <sup>✎</sup> وهل تحم المطلقه كالماتوفى عنها أم لا ؟ فيه خلاف <sup>✎</sup> ( قال الحافظ ) أما الرجعية  
فلا إحكام عليها إجماعا ، وإنما الاختلاف في البائن ، فقال الجمهور لا أحكام <sup>✎</sup> وقالت الحنفية <sup>✎</sup> وأبو  
عبيد وأبو رثور عليها الأحكام قياسا على المتوفى عنها <sup>✎</sup> وبه قال بعض الشافعية والمالكية <sup>✎</sup>  
واحتج الأولون بأن الأحكام يشرع لأن تركه من التطيب واللبس والتزين يدعوا إلى الجماع

فمنعت المرأة منه زجراً لها عن ذلك فكان ذلك ظاهراً في حق الميت لأنه يمنعه الموت عن منع المعتدة منه عن التزويج ولا تراعيه هي ولا تخاف منه ، بخلاف المطلق الحي في كل ذلك ، ومن ثم وجبت العدة على كل متوفى عنها وإن لم تكن مدخولاً بها ، بخلاف المطلقة قبل الدخول فلا أحداد عليها اتفاقاً ، وبأن المطلقة البائن يمكنها العود إلى الزوج بعينه بعقد جديد اهـ ( قال الشوكاني ) والحق الافتعاض على مورد النص عملاً بالبراءة الأصلية فيما عداها ، فمن ادعى وجوب الأحداد على غير المتوفى عنها فعليه الدليل اهـ ( قلت ) ومع هذا فحديث أسماء بنت عميس وهو الحديث الأخير من أحاديث الباب يعارض كل ما تقدمه من الأحاديث ، لأنه يقتضي عدم الأحداد على المتوفى عنها زوجها إلا ثلاثة أيام فقط ، وبعد الثلاثة تفعل ما بدا لها من أنواع الرينة ( وأشار إليه الحافظ في الفتح فقال ) وقد ورد في حديث قوي الأسناد أخرجه أحمد وصححه ابن حبان عن أسماء بنت عميس فذكره ثم قال قال شيخنا ( يعني العراقي ) في شرح الرمذي ظاهره أنه لا يجب الأحداد على المتوفى عنها بعد اليوم الثالث لأن أسماء بنت عميس كانت زوج جعفر بن أبي طالب بالاتفاق ، وهي والددة أولاده عبد الله ، وعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر اهـ . كلام شيخنا ملخصاً ، قال بأن الحديث شاذ يخالف للأحاديث الصحيحة ، وقد أجمعوا على خلافه ، قال ويحتمل أن يقال إن جعفر قتل شهيداً « والشهداء أحياء عند ربهم يرزقون » قال وهذا ضعيف لأنه لم يرد في حق غير جعفر من الشهداء ممن قطع بأنهم شهداء كما قطع لجعفر كحمزة بن عبد المطلب عه ، وكعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر اهـ . كلام شيخنا ملخصاً ، قال وأجاب الطحاوي بأنه مفسوخ وأن الأحداد كان على المعتدة في بعض عدتها في وقت ثم أمرت بالأحداد أربعة أشهر وعشراً ؛ ثم ساق أحاديث الباب ، وليس فيها ما يدل على ما داه من النسخ ، لكنه يكثر من ادعاء النسخ بالاحتمال الجري على عادته ؛ ويحتمل وراه ذلك أجوبة أخرى ( أحدها ) أن يكون المراد بالأحداد المقيد بالثلاث قدراً زائداً على الأحداد المعروف فعلته أسماء بمبالغة في حزنها على جعفر ، فنهاها عن تلك الثلاث ( ثانيها ) أنها كانت عاملاً فرضعت بعد ثلاث فانقضت العدة فنهاها بعدها عن الأحداد ، ولا يمنع ذلك قوله في الرواية الأخرى ثلاثاً ، لأنه يحمل على أنه ﷺ اطلع على أن عدتها تنقضي عند الثلاث ( ثالثها ) لعله كان أبانها بالطلاق قبل استشهاده فلم يكن عليها أحداد ( رابعها ) أن البيهقي أعل الحديث بالانقطاع ، فقال لم يثبت معاً عبد الله بن شداد من أسماء ، وهذا تعليل مدفوع فقد صححه أحمد ، لكنه قال إنه يخالف للأحاديث الصحيحة في الأحداد « قلت » وهو معبر منه إلى أنه يعلم بالشذوذ ، وذكر الآثر أن أحمد سئل عن حديث حفظة عن سالم

## ﴿ ابواب غسل الميث ﴾

### (١) باب من يلبه ويرفقه به وسفره عليه وثواب ذلك

(١١١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ مَيْتًا فَأَدَّى فِيهِ الْأَمَانَةَ <sup>(١)</sup> وَلَمْ يَفُشْ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ مِنْهُ عِنْدَ ذَلِكَ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ، وَقَالَ لِيْلَهُ أَقْرَبُكُمْ مِنْهُ <sup>(٢)</sup> إِنْ كَانَ يَعْلَمُ، فَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ فَمَنْ تَرَوْنَ أَنْ عِنْدَهُ حَظًّا مِنْ وَرَعٍ وَأَمَانَةٍ <sup>(٣)</sup>

(١١٢) عَنْ صَالِحِ أَبِي حَجِيرٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ خُدَيْجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ مِنْ غَسَلِ مَيْتًا وَكَفَنَهُ وَتَبَعَهُ وَوَلَّى جُمُتَهُ <sup>(٤)</sup> رَجَعَ مَغْفُورًا لَهُ، قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ <sup>(٥)</sup> قَالَ أَبِي لَيْسَ بِمَرْفُوعٍ

عن ابن عمر رفعه « لا احداد فوق ثلاث » فقال هذا منكر، والمعروف عن ابن عمر من رأيه اهـ . وهذا يحتمل أن يكون لغير المعتدة فلا نكارة فيه بخلاف حديث أسماء ، أفاده الحافظ (١١١) عن عائشة رضي الله عنها ﴿ سنده ﴾ حدثننا عبد الله بن أحمد بن محمد بن عبد الملك قال ثنا سلام بن أبي مطيع عن جابر بن يزيد الجعفي عن عامر عن يحيى بن الجزار عن عائشة - الحديث - ﴿ غريبه ﴾ (١) المراد بتأدية الأمانة إما كنتم ما يرى منه مما يكرهه الناس ويكون قوله « ولم يفش عطف تفسير » أو يكون المراد بتأدية الأمانة أن يغسله الغسل الذي وردت به الشريعة ، لأن العلم عند حامله أمانة واستعماله في مواضعه من تأديتها (٢) فيه أن الأحق بفعل الميث من الناس الأقرب إلى الميث بشرط أن يكون عالما بما يحتاج إليه من العلم ، وقد قال بتقديم القريب على غيره الشافعية والأمام يحيى (٣) يعني أن القريب إذا لم يكن يعلم أحكام الغسل فليغسله أجنبي يعلم ، ويستحب أن يكون على جانب من الورع والأمانة لأنهما يحملانه على الرأفة بالميت والاعتناء بشأنه ﴿ تخريجهم ﴾ (طس) وفي إسناد جابر الجعفي ضعيف

(١١٢) عن صالح أبي حجير ﴿ سنده ﴾ حدثننا عبد الله بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن حماد بن سلمة قال ثنا ثابت عن صالح أبي حجير عن معاوية بن خديج - الحديث - ﴿ غريبه ﴾ (٤) أي تولى دفنها (٥) يعني عبد الله بن الأمام أحمد رحمه الله « وقوله ليس بمرفوع » يعني أنه موقوف على معاوية بن خديج ولم يرفعه إلى النبي ﷺ ﴿ تخريجهم ﴾ لم أقف عليه بهذا اللفظ لغير الأمام أحمد وسنده جيد ، وهو وإن كان

(١١٣) ز عن أبي بن كعب رضى الله عنه أن آدم عليه السلام قبضته  
 الملائكة وغسلوه وكفنوه وحنطوه وحفروا له وألحدوا له وصلوا عليه ، ثم  
 دخلوا قبره فوضعوه في قبره ووضعوا عليه اللبن<sup>(١)</sup> ثم خرجوا من القبر  
 ثم حنوا عليه التراب ، ثم قالوا يا بني آدم هذه سنتكم<sup>(٢)</sup>  
 (١١٤) عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال لا يستتر عبد  
 عبد في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة

موقوفا كما قال الأمام أحمد رحمه الله ، لكن له حكم الرفع لأن مثله لا يقال بالرأى ، والله أعلم  
 ( ١١٣ ) ز عن أبي بن كعب هذا طرف من حديث سيأتي بتمامه وسنده في  
 باب وفاة آدم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام من كتاب خلق العالم غريبه (١)  
 بكسر الباء ما يعمل من الطين ويبني به ، الواحدة لبننة (٢) يعنى أن الغسل والكفن والحنوط  
 والصلاة على الميت والدفن هي الطريقة المتبعة في آدم وبنيه ، وقد استمرت إلى وقتنا هذا  
 تخريجهم (ك) وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، قال وهو من النوع الذى لا يوجد  
 للتابعى الا الراوى الواحد فان عتي بن ضمرة السعدي ليس له راو غير الحسن وعندي أن  
 الشيخين علاه بعله أخرى ، وهو أنه روى عن الحسن عن أبي دون ذكر عتي اه قلت  
 وقال الذهبي لم يخرجاه لأن عتي بن ضمرة لم يرو عنه غير الحسن وله علة اه  
 (١١٤) عن أبي هريرة سنده صدقنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا  
 وهيب حدثنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة - الحديث « تخريجهم (م . وغيره )  
 الأحكام في أحاديث الباب دليل على أن أولى الناس بفعل الميت أقربهم اليه إن  
 كان يعلم ما يلزم لذلك وبه قالت الشافعية والأمام يحيى فان لم يكن يعلم فليتخيروا من  
 الناس من يكون أمينا ذا ورع ودين كما ورد في أحاديث الباب ، ولما روى عن ابن عمر أنه قال  
 « لا يفصل موتاكم إلا المأمونون » أخرجه ابن ماجه وسنده ضعيف ، ولأنه إذا لم يكن  
 أمينا لم نأمن أن لا يستوفي الغسل ، وربما ستر ما يظهر من جميل أو يظهر ما يرى من قبيح ،  
 ولهذا ذهب المادوية إلى اشتراط العدالة في الغاسل وخالفهم الجمهور قال الشوكاني  
 فان صح هذا الحديث فذاك ، وإلا فالظاهر عدم اختصاص هذه القرية بمن ليس فاسقا لأنه  
 مكلف بالتكليف ، وغسل الميت من جملتها ، وإلازم عدم صحة كل تكليف شرعى منه ، وهو  
 خلاف الأجماع ؛ ودعوى صحة بعضها دون بعض بغير دليل تحكم ، وقد حكى المهدي في البحر

الأجماع على أن غسل الميت واجب على الكفاية ، وكذلك حكى الأجماع النووي وناقش دعوى الأجماع صاحب ضوء النهار مناقشة واهية ﴿حاصلها﴾ أنه لا مستند له إلا أحاديث الفعل وهي لا تفيد الوجوب ، وأحاديث الأمر بغسل الذي وقصته ناقته ﴿قلت﴾ هذا الحديث رواه مسلم والنسائي وابن حبان والأمام أحمد ، وسيأتي في الباب الأخير من أبواب الكفن ولفظه عند الأمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً كان مع النبي ﷺ فوق قصته ناقته وهو محرم فمات ، فقال رسول الله ﷺ اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبيه ولا تمسوه بطيب ولا تخمروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً - متفق على صحته ﴿قال﴾ والأمر بغسل ابنته ﷺ ، والأمر يختلف في كونه للوجوب أو للندب ؛ ورد كلامه بأنه ان ثبت الاجماع على الوجوب فلا يضر جهل المسئند ، ويرد أيضاً بأن الاختلاف في كون الأمر للوجوب لا يمتلزم الاختلاف في كل مأمور به ، لأنه ربما شهدت لبعض الأوامر قرائن يستفاد منها وجوبه ، وهذا مما لا يخالف فيه القائل بأن الأمر ليس للوجوب لأن محل الخلاف الأمر المجرد كما تقرر في الأصول . نعم قال في الفتح وقد نقل النووي الأجماع على أن غسل الميت فرض كفاية وهو ذهول شديد ، فإن الخلاف مشهور جداً عند المالكية ، على أن القرطبي رجح في شرح مسلم أنه سنة ، ولكن الجمهور على وجوبه وقد رد ابن العربي على من لم يقل بذلك ، وقال قد توارد به القول والعمل اه . وهكذا فليكن التعقب لدعوى الأجماع اه . ما نقله للشوكاني ﴿وفي أحاديث الباب أيضاً﴾ ثواب عظيم وفضل جسيم لمن غسل ميتاً وكفنه وتبعه وأدخله قبره احتساباً لوجه الله تعالى لما روى الشيخان أيضاً والأربعة والأمام أحمد ، وسيأتي في باب فضل الصلاة على الميت عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى على جنازة فله قيراط ومن انتظر حتى يفرغ منها فله قيراطان ، قالوا يا رسول الله وما القيراطان ؟ قال مثل الجبلين العظيمين » ﴿وفيها أيضاً﴾ الترغيب في ستر عورات المسلم لما ورد في أحاديث الباب عن أبي هريرة وإن لم يصرح فيه بلفظ المسلم فقد صرح به في أحاديث كثيرة أخرى ، منها في حديث طويل لأبي هريرة « ومن ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة » رواه مسلم والأمام أحمد وغيرهما (وعن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا يرى مؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا أدخله الله بها الجنة » رواه الطبراني في الكبير والأوسط وغير ذلك كثير ، سيأتي جميعه في محله ان شاء الله تعالى ، وظاهر هذه الأحاديث عدم الفرق بين الحى والميت ؛ فيدخل في عموم ستر ما يراه الغاسل ونحوه من الميت وكراهة افشائه والتحدث به ، وايضا قد صرح ان الغيبة هي ذكرك لأخيك بما يكرهه ، ولا فرق بين الاخ الحى والميت ، ولا شك ان الميت يكره ان يذكر بشيء من عيوبه التي تظهر حال موته فيكون على

## (٢) باب ما جاء في غسل أمهات المؤمنين

(١١٥) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْيَوْمِ الَّذِي بُدِيَ فِيهِ <sup>(١)</sup> فَقُلْتُ وَارَأْسَاهُ ، فَقَالَ وَدِدْتُ أَنْ ذَلِكَ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَهَيَّا نَكَ <sup>(٢)</sup> وَدَفَنْتُكَ (وَعَنْهَا مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ <sup>(٣)</sup> بِنَحْوِهِ وَفِيهِ) قَالَ مَا ضَرَّكَ لَوْ مِتَّ <sup>(٤)</sup> قَبْلِي فَغَسَلْتُكَ وَكَفَنْتُكَ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ عَلَيْكَ وَدَفَنْتُكَ

(١١٦) عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبَادٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

هذا ذكرها محرما « وفيها غير ذلك » والله أعلم

(١١٥) عن عائشة رضي الله عنها سنده حديثا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد أنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة عن عائشة - الحديث « غريبه » (١) أي الذي ظهر فيه وجمعه الذي توفي فيه (٢) يريد أنها لو مات وهو صلى الله عليه وسلم حتى لتولى ما يلزم لها بنفسه من غسل وكفن ودفن ونحو ذلك كما يستفاد ذلك من الطريق الثانية سنده حديثا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن سلمة عن محمد ابن إسحاق عن يعقوب بن عتبة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها قالت رجع إلى رسول الله ﷺ ذات يوم من جنازة بالقيع وأنا أجد صداعاً في رأسي وأنا أقول واراأساه ، قال بل أنا واراأساه ، قال ما ضرك لو مت قبلي - الحديث « وقد اقتضت من هذا الحديث على ما يناسب ترجمة الباب ؛ وسيأتي كاملاً بطريقه في باب مرضه صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه من كتاب السيرة النبوية ان شاء الله تعالى (٤) بضم الميم وكسرهما لغتان مشهورتان تخرجه أخرج الطريق الأولى منه النسائي وسندها جيد ، وأخرج الطريق الثانية منه (حب . قط . مى . هق) وفي إسناده محمد بن إسحاق مدلس وقد عنعن ، والمدلس إذا عنعن لا يحتج بحديثه وإن كان ثقة ، وبه أعله البيهقي ، لكن قال الحافظ في التلخيص ولم ينفرد به بل تابعه عليه صالح بن كيسان عند أحمد والنسائي قلت يعني الطريق الأولى منه قلت قال وأما ابن الجوزي فقال : لم يقل غسلتك إلا ابن إسحاق ، وأصل الحديث عند البخاري بلفظ « ذاك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك

(١١٦) عن يحيى بن عباد هذا طرف من أثر طويل ذكرته عائشة رضي الله عنها وسيأتي بتمامه في غسل النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ، واقتضت على هذا الطرف منه المناسبة



زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَهْمًا كَأَنْتَ تَقُولُ لَوْ أَسْتَقْبَلْتُ مِنَ الْأَمْرِ مَا أَسْتَدْبَرْتُ مَا غَسَلَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ إِلَّا نِسَاؤُهُ

ترجمة الباب وسنده جيد ، ورواه أيضا أبو داود وسبكت عنه هو والمنذرى  
❦ الأحكام ❦ حديث عائشة بطريقه يدل على أن للزوج أن يغسل زوجته إذا ماتت  
وهي تغسله قياسا على ذلك ❦ وحكى ابن قدامة في المغنى ❦ عن ابن المنذر أنه قال : أجمع أهل  
العلم على أن المرأة تفعل زوجها إذا مات ❦ قالت عائشة ❦ « لو استقبلنا من أمرنا ما استدبرنا  
ما غسل رسول الله ﷺ إلا نساؤه » رواه أبو داود ، وأوصى أبو بكر رضى الله عنه أن  
تغسله امرأته أسماء بنت عميس وكانت صائمة فمزّم عليها أن تفطر ، فلما فرغت من غسله  
ذكرت عيینه فقالت لا أتبعه اليوم حنثا ، فعدت بماء فشربت ، وغسل أبو موسى امرأته  
أم عبد الله ، وأوصى جابر بن زيد أن تغسله امرأته ، قال أحمد ليس فيه اختلاف بين الناس  
❦ قال ❦ والمشهور عن أحمد أن الزوج غسل امرأته وهو قول علقمة وعبد الرحمن بن يزيد  
ابن الأسود وجابر بن زيد وسليمان بن يسار وأبي سامة بن عبد الرحمن وقتادة وحماد ومالك  
والأوزاعي والشافعي وإسحاق ❦ وعن أحمد ❦ رواية ثانية ليس للزوج غسلها ، وهو قول  
❦ أبي حنيفة والثوري ❦ لأن الموت فرقة تبيح أخوها وأربعا سواها ، فخرم اللبس والنظر  
كالطلاق ❦ قال ❦ ولنا ما روى ابن المنذر أن عليا رضى الله عنه غسل فاطمة رضى الله عنها  
واشتهر ذلك في الصحابة فلم ينكروه فكان إجماعا ❦ قلت حديث غسل على لما طمة رضى  
الله عنها - رواه الإمام الشافعي والدارقطني وأبو نعيم والبيهقي وحنه الحافظ في التلخيص ❦  
( قال ) ولأن النبي ﷺ قال لعائشة رضى الله عنها ، لو مت قبلى لغسلتك وكفنتك  
رواه ابن ماجه ، والأصل في إضافة الفعل إلى الشخص أن يكون للباشرة ، وحمله على الأمر  
يبطل فائدة التخصيص ، ولأنه أحد الزوجين فأبيح له غسل صاحبه كالآخر ، والمعنى فيه أن  
كل واحد من الزوجين يسهل عليه اطلاع الآخر على عورته دون غيره لما كان بينهما في  
الحياة ، ويأتى بالغسل على أكمل ما يمكنه لما بينهما من المودة والرحمة ، وما قاسوا عليه  
لا يصح ، لأنه يمنع الزوجة من النظر وهذا بخلافه ، ولأنه لا فرق بين الزوجين إلا بقاء  
العدة ولا أثر لها . « وفي أثر عائشة : لو استقبلت من الأمر ما استدبرت الخ » متمسك  
لمذهب الجمهور اهـ ( قال الشوكاني ) ولكنه لا يدل على عدم جواز غسل الجففس لجففسه مع وجود  
الزوجة ، ولا على أنها أولى من الرجال ، لأنه قول صحابي ولا حجة فيه ؛ وقد تولى غمله  
ﷺ على الفضل بن العباس ، وأسامة بن زيد يناوله الماء ، والعباس واقف ( قال ابن دحية )  
لم يختلف في أن الذين غسلوه ﷺ على والفضل ، واختلف في العباس وأسامة وقثم وشقران

### (٣) باب ترك غسل الشهيد وما جاء فيه

(١١٧) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ أَشْرَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الشَّهِدَاءِ الَّذِينَ قُتِلُوا يَوْمَئِذٍ ، فَقَالَ زَمَلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ <sup>(١)</sup> فَإِنِّي قَدْ شَهِدْتُ عَلَيْهِمْ ، فَكَانَ يُدْفَنُ الرَّجُلَانِ وَالثَّلَاثَةُ فِي الْقَبْرِ الْوَاحِدِ <sup>(٢)</sup> وَيُسْأَلُ أَيُّهُمْ كَانَ أَقْرَأَ لِلْقُرْآنِ فَيُقَدِّمُونَهُ <sup>(٣)</sup> ، قَالَ جَابِرٌ فُذِّنَ أَبِي وَعَمِّي يَوْمَئِذٍ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ (١١٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ صَعِيرٍ <sup>(٤)</sup> قَالَ لَمَّا أَشْرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قَتْلِي أُحُدٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى هَؤُلَاءِ ، مَا مِنْ نَجْرٍ وَرُوحٍ جُرِحَ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُرْحُهُ يَدْمِي ، اللَّوْنُ لَوْنُ الدِّمِ وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمِسْكِ

وقد استوفى صاحب التلخيص الطرق في ذلك ؛ ولم ينقل البنا أن أحدا من الصحابة أنكر ذلك فكان إجماعا منهم (وروى البزار) من طريق يزيد بن بلال قال قال علي أوصى النبي ﷺ أن لا يغسله أحد غيري (وروى ابن المنذر) عن أبي بكر رضى الله عنه أنه أمرهم أن يغسل النبي ﷺ بنو أبيه وخرج من عندهم اهـ .

(١١٧) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ <sup>سند</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن ابن أبي صعيم عن جابر بن عبد الله - الحديث « غريبه » (١) أي لفوم في ثيابهم بدمائهم ، يقال تزل بنوبه إذا التف فيه (٢) فعلوا ذلك لكثرة القتلى وقمة أحد وإن كان الأفضل انفراد كل واحد بقبر (٣) فيه استحباب من كان أكثر قرآنا، ومثله سائر أنواع الفضائل قياسا <sup>تخریجه</sup> (خ . نس . ج . مذ) ولفظ البخاري عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما « قال كان النبي ﷺ يجمع بين الرجلين من قتل أحدا في ثوب واحد ، ثم يقول أيهم أكثر أخذنا للقرآن ، فاذا أشير له إلى أحدهما قدّمه في اللحد وقال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة وأمر بدفنه في دماهم ولم يغسلوا ولم يصل عليهم »

(١١٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ <sup>سند</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا يزيد بن هرون أنا محمد بن إسحاق عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صعيم - الحديث « غريبه » (٤) قال الحافظ في التقریب : عبد الله بن ثعلبة بن صعيم بالمهملتين

أَنْظَرُوا أَكْثَرَهُمْ جَمْعًا لِلْقُرْآنِ فَقَدَّمُوهُ أَمَامَهُمْ فِي الْقَبْرِ

(١١٩) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي قَتْلِ أَحَدٍ لَا تُغَسِّلُوهُمْ، فَإِنْ كُلَّ جُرْحٍ أَوْ كُلَّ دِمٍّ يَفُوحُ مِسْكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَمْ يُغَسَّلْ عَلَيْهِمْ<sup>(١)</sup>

(١٢٠) ز عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرُوشٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دُفِنَ فِي ثِيَابِهِ بِدِمَائِهِ وَلَمْ يُغَسَّلْ

مصغرا، ويقال ابن أبي صغير له رواية ولم يثبت له مباح مات سنة سبع أو ثمانين وقد قارب التمعين اهـ ﴿تخرجه﴾ لم أقف عليه لغير الامام احمد ولا مطعن فيه ويؤيده ما رواه (ق. ل. ك. نس. مذ) والامام احمد وسيأتي في باب فضل الشهداء من كتاب الجهاد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (ما من مكلوم يكلم في سبيل الله الا جاء يوم القيامة وكله ندى؛ اللون لون دم والريح ريح مسك) وفي رواية «كل كلم يكلم في سبيل الله يكون يوم القيامة كهيئة يوم طعنت تفجر دماء اللون لون دم والعرف عرف مسك» (١١٩) عن جابر بن عبد الله ﴿سنده﴾ حديثنا عبد الله حدثني ابي ثنا محمد يعني ابن جعفر ثنا شعبة سمعت عبد ربه يحدث عن الزهري عن ابن جابر عن جابر بن عبد الله - الحديث - ﴿غريبه﴾ (١) الحكمة في عدم غسلهم بقاء الدم ورائحته لانهما اثر طاعة كما ورد في عدم الحواك للصائم لبقاء رائحة الخلوفا لانهما اطيب عند الله من رائحة المسك فكذلك ما هنا، والحكمة في عدم الصلاة عليهم شهادة النبي صلى الله عليه وسلم لهم بحسب ﴿تخرجه﴾ (خ. د. د. مذ. جه. هق) بمعناه لا بلفظه

(١٢٠) ز عن ابراهيم بن عبيد الله بن فروخ ﴿سنده﴾ حديثنا عبد الله حدثني ابي ثنا مريج بن يونس ثنا محبوب بن محرز عن ابراهيم بن عبد الله بن فروخ عن أبيه - الحديث - ﴿تخرجه﴾ لم أقف على هذا الاثر لغير الامام احمد وسنده جيد ﴿وفي الباب﴾ عن سعيد بن عبيد وكان يدعى في زمن النبي ﷺ القاري، وكان له عدو فانهزم منهم، فقال له عمر: هل لك في الشام لعل الله أن يمن عليك؟ قال لا، إلا العدو الذي فررت منهم، قال فخطبهم بالفارسية فقال إنا لاقو العدو إن شاء الله غداً، وإنا مستشهدون فلا تغسلوا عنا دما ولا نكفن إلا في ثوب كان علينا، رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال

الصحيح (وعن ابن عباس رضي الله عنهما) قال أصيب حمزة بن عبد المطلب وحنظلة بن الراهب وهما جنب فقال رسول الله ﷺ رأيت الملائكة تغسلهما - رواه الطبراني في الكبير وسنده حسن « وروى محمد بن إسحاق » في المغازي بإسناده عن طاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد أن النبي ﷺ قال « إن صاحبكم لتغسله الملائكة : يعني حنظلة » فسألوا أهله ما شأنه فسمعت صاحبتها (أى زوجته) فقالت خرج وهو جنب حين سمع الهاجرة ، فقال رسول الله ﷺ لذلك غسلته الملائكة « والهاجرة هى الصوت الشديد » (وأخرجه أيضا) ابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي من حديث ابن الزبير والحاكم فى الاكلیل من حديث ابن عباس بأسناد ضعيف ﴿ وعن أبى سلام ﴾ عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال أغرنا على حى من جهينة ، فطلب رجل من المسلمين رجلا منهم فضر به فأخطأه وأصاب نفسه ، فقال رسول الله ﷺ أخوكم يا معشر المسلمين ! فابتدره الناس فوجدوه قد مات فلقنه رسول الله ﷺ بثيابه ودمائه وصلى عليه ودفنه ، فقالوا يا رسول الله أشهيد هو ؟ قال نعم وأنا له شهيد ، رواه أبو داود وسكت عنه هو والمذرى ، وفى إسناده سلام بن أبى سلام وهو مجهول لكن قال أبو داود بعد إخراجه عن سلام المذكور إنما هو عن زيد بن سلام عن جده أبى سلام اه . وزيد ثقة قاله الشوكاني ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على جملة مسائل ﴿ منها ﴾ أن الشهيد يدفن بثيابه ولا يغسل ولا يصلى عليه ﴿ ومنها ﴾ جواز دفن الرجلين والثلاثة فى القبر الواحد ﴿ ومنها ﴾ تقديم من كان أكثر أخذاً للقرآن على غيره فى الدفن ﴿ ومنها ﴾ أن الشهيد له فضل عظيم وثواب جسيم حتى أن ريح دمه يكون أطيب عند الله تعالى يوم القيامة من ريح المسك ﴿ ومما ذكرنا فى الشرح ﴾ ما يدل على أن من أراد قتل كافر فى الجهاد فأصاب نفسه خطأ فمات يكون له حكم الشهيد فى دفنه بثيابه وعدم غسله والصلاة عليه ﴿ ومنها ﴾ أن من مات جنبا من المجاهدين غسلته الملائكة ﴿ وقد اختلف العلماء ﴾ فى بعض مسائل هذا الباب فذكر النووى رحمه الله أن مذهب الشافعية تحريم غسل الشهيد والصلاة عليه ، قال وبه قال جمهور العلماء ، وهو قول عطاء والنخعي وسليمان ابن موسى ويحيى الأنصارى والحاكم وحماد والليث ومالك وتابعوه من أهل المدينة وأحمد وإسحاق وأبو ثور وابن المنذر ﴿ وقال سعيد بن المسيب ﴾ والحنبل البصرى يغسل ويصلى عليه ﴿ وقال أبو حنيفة ﴾ والثوري والمزنى يصلى عليه ولا يغسل ، واحتج لأبى حنيفة بأحاديث أن النبي ﷺ صلى على قتلى أحد وصلى على حمزة صلوات ﴿ ومنها ﴾ رواية أبى مالك الغفارى رضى الله عنه أن النبي ﷺ صلى على قتلى أحد عشرة عشرة فى كل عشرة حمزة حتى صلى عليه سبعين صلاة - رواه أبو داود فى المراسيل ﴿ وعن شداد بن الهاد ﴾

أن رجلا من الأعراب جاء إلى النبي ﷺ فأمن به واتبعه وذكر الحديث بطوله - وفيه أنه استشهد فصلى عليه النبي ﷺ ، رواه النسائي ﴿ وعن عقبة بن عامر ﴾ رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج فصلى على قتلى أحد صلاته على الميت - رواه البخاري ومسلم - وفي رواية للبخاري صلى عليهم بعد ثمان سنين كالمودع للأحياء والأموات ﴿ واحتج أصحابنا ﴾ بحديث جابر أن النبي ﷺ أمر في قتلى أحد بدفنهم بدمائهم ولم يصل عليهم ولم يغسلوا رواه البخاري ﴿ وعن جابر ﴾ أيضا أن النبي ﷺ قال في قتلى أحد لا تغسلوهم فأن كل جرح أو كل دم يفوح مسكا يوم القيامة ولم يصل عليهم - رواه الأمام أحمد ﴿ وعن أنس ﴾ رضي الله عنه أن شهداء أحد لم يغسلوا ودفنوا بدمائهم ولم يصل عليهم، رواه أبو داود بإسناد حسن أو صحيح ﴿ وأما الأحاديث ﴾ التي احتج بها القائلون بالصلاة ، فاتفق أهل الحديث على ضعفها كلها إلا حديث عقبة بن عامر ، والضعف فيها بيّن ( قال البيهقي ) وغيره ، وأقرب ما روى حديث أبي مالك وهو مرسل ، وكذا حديث شداد مرسل أيضا ، فلهما تابعان ﴿ وأما حديث عقبة ﴾ فأجاب أصحابنا وغيرهم بأن المراد من الصلاة هنا الدعاء وقوله « صلاته على الميت » أي دعا لهم كدعاء صلاة الميت ؛ وهذا التأويل لا بد منه ، وليس المراد صلاة الجنازة المعروفة بالأجماع لأنه ﷺ إنما فعله عند موته بعد دفنهم ثمان سنين ، ولو كان صلاة الجنازة المعروفة لما أخرها ثمان سنين ﴿ ودليل آخر ﴾ وهو أنه لا يجوز أن يكون المراد صلاة الجنازة بالأجماع لأن عندنا لا يصلى على الشهيد ﴿ وعند أبي حنيفة ﴾ رحمه الله لا يصلى على القبر بعد ثلاثة أيام فوجب تأويل الحديث ، ولأن أبا حنيفة لا يقبل خبر الواحد فيما تعم به البلوى وهذا منها . والله اعلم ﴿ فان قيل ﴾ ما ذكرتموه من حديث جابر لا يحتج به لأنه نفي ، وشهادة النفي مردودة مع ما عارضها من رواية الأئمة ( فأجاب ) أصحابنا بأن شهادة النفي إنما ترد إذا لم يحط بها علم الشاهد ولم تكن محصورة ، أما ما أحاط به علمه وكان محصورا فيقبل بالاتفاق ؛ وهذه قصة معينة أحاط بها جابر وغيره علما « وأما رواية الأئمة » فضعيفة فوجودها كالعدم إلا حديث عقبة وقد أجبنا عنه ، واشتد انكار الشافعي في الأم وتشنيعه على من يقول يصلى على الشهيد محتجا برواية الشعبي وغيره أن حمزة رضي الله عنه صلى عليه سبعون صلاة ، وكان يؤتى بتسعة من القتلى وحمزة طاشرهم فيصلى عليهم ، ثم يرفعون وحمزة مكانه ، ثم يؤتى بتسعة آخرين فيصلى عليهم وعلى حمزة حتى صلى عليه سبعين صلاة ﴿ قال الشافعي رحمه الله ﴾ وشهداء أحد اثنان وسبعون شهيدا ، فإذا صلى عليهم عشرة عشرة فالصواب أن لا يكون أكثر من سبع صلوات أو ثمان على أنه صلى على كل تسعة مع حمزة صلاة فهذه سبع ، فمن أين جاءت سبعون صلاة ؟ وإن غنى أنه كبر سبعين تكبيرة

فنحن وهم نقول التكبير أربع فهي ست وثلاثون تكبيرة ﴿ قال الشافعي رحمه الله ﴾ ينبغي لمن روى هذا الحديث أن يستحي على نفسه ، وقد كان ينبغي له أن لا يعارض به الأحاديث فقد جاءت من وجوه متواترة أن النبي ﷺ لم يصل عليهم ، هذا آخر كلام الشافعي رحمه الله ﴿ وقال إمام الحرمين ﴾ في الأساليب معتمدنا في المسألة الأحاديث الصحيحة أنه لم يصل عليهم ولم يغسلوا ﴿ وأما ﴾ ما ذكره من صلاة النبي ﷺ على شهداء أحد خطأ لم يصححه الأئمة ، لأنهم رووا أنه كان يؤتى بعشرة عشرة وحمزة أحدهم فصلى على حمزة سبعين صلاة ، وهذا غلط ظاهر لأن الشهداء سبعون ، وإنما يخص حمزة سبعين صلاة لو كانوا سبعائة ، ثم عند أبي حنيفة رحمه الله إذا صلى على الميت لم يصل عليه مرة أخرى وبالاتفاق منا ومنه فإن من صلى مرة لا يصلى هو ثانية ، ولأن الغسل لا يجوز عندنا وعندهم ، وهو شرط في الصلاة على غير الشهداء فوجب أن لا تجوز الصلاة على الشهيد بلا غسل ﴿ فإن قالوا ﴾ سبب ترك الغسل بقاء أثر الشهادة لقوله ﷺ زملوهم بكموهم ، فظهر سبب ترك الغسل وبقيت الصلاة مشروعة كما كانت ﴿ فالجواب ﴾ أنه لو كان المعتبر بقاء الدم لوجب أن يغسل من قتل في المعترك خنقا أو بمنقل ولم يظهر دم ، ولأنه لو كان المراد بقاء الدم ليم ، قال وليس معنى الحديث ترك الغسل بسبب ، وإنما المراد نفي توهم من يظن أن الغسل متعين لازالة الأذى فقال ﷺ « زملوهم وادفنوهم بدمائهم ولا تهتموا بازاتها عنهم فانهم يبعثون يوم القيامة وعليهم الدماء ، قال والذي يوضح هذا أننا نقطع بأن النبي ﷺ لم يرد أن الدماء التي يدفنون بها تبقى الى يوم القيامة ، فثبت بما ذكرناه بطلان قولهم إن ترك الغسل للدم ، فيجب ان يقال الشهادة تطهير للمقتول عن الذنوب فيغنى عن التطهير بالماء ، وهذا يقتضي ترك الصلاة ايضا فانها شرعت لتطهيره بشفاعة المصلين ﴿ فان قيل ﴾ الصبي طاهر ويصلى عليه ﴿ قلنا ﴾ الشهادة امر طارئ يقتضي رتبة عظيمة وتمحيصاً ، فلا يبعد ان يقال انه مغن عن الغسل والصلاة ، والصبي وإن لم يكن مكلفاً فلم يطراً عليه ما يقتضي مرتبة اه ﴿ وقد ذكر الأمام النووي أيضاً جملة فروع في مذاهب الأئمة في مسائل تتعلق بالباب ﴾ ( الأول منها في مذاهبهم في الصبي إذا استشهد ) قال رحمه الله مذهبننا أنه لا يغسل ولا يصلى عليه ، وبه قال الجمهور ، وحكاه العبدري عن أكثر الفقهاء ، منهم ﴿ مالك وأبو يوسف ومحمد وأحمد ﴾ وحكاه ابن المنذر عن أبي نور واختاره ﴿ وقال أبو حنيفة ﴾ يغسل ويصلى عليه ، دليلنا أنه مسلم قتل في معترك المشركين بسبب قتالهم فأشبهه البالغ والمرأة ، فإن احتج بأنه لا ذنب له ، قلنا يغسل ويصلى عليه في غير المعترك وإن لم يكن من أهل الذنب ( الثاني ) إذا رفسه دابة في حرب المشركين أو عاد عليه سلاحه أو تردى من جبل أو في بشر في حال

مطاردته ، فقد ذكرنا أن مذهبنا أنه لا يغسل ولا يصلي عليه ، وكذا لو وجد ميتا ولا أثر عليه ﴿ وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد ﴾ يغسل ويصلي عليه ، دليلنا ما سبق في الفرع قبله ( الثالث ) في مذاهبهم في كفن الشهيد ، مذهبنا أنه يزال ما عليه من حديد وجلود وجبة محشوة ، وكل ما ليس من عام لباس الناس ، ثم وليه بالخيار ان شاء كفنه بما بقي عليه مما هو من عام لباس الناس ، وان شاء نزع وكفنه بغيره ، وتركه أفضل كما سبق ﴿ وقال مالك وأحمد ﴾ لا ينزع عنه فرو ولا خف ولا محشو ولا يحجر وليه في نزع شيء ﴿ ولا أصحاب داود ﴾ خلاف كالمذهبين ﴿ وأجمع العلماء ﴾ على أن الحديد والجلود ينزع عنه . وسبق دليلنا والأحاديث الواردة في ذلك ﴿ قلت ﴾ يعني حديث ابن عباس قال « أمر النبي ﷺ بقتل أحد أن ينزع عنهم الحديد والجلود وأن يدفنوا بدمائهم وثيابهم » رواه أبو داود والأمام أحمد وسيأتي ، وفي اسناده على بن حاصم وقد تكلم فيه جماعة ( الرابع ) المقتول ظلما في البلد بمحيد أو غيره يغسل ويصلي عليه عندنا ﴿ وبه قال مالك وأحمد ﴾ وقال أبو حنيفة وصاحبا إذا قتل بمحيدة صلى عليه ولم يغسل ، دليلنا القياس على القتل بمنقل فقد أجمعنا أنه يغسل ويصلي عليه ﴿ وقال ابن سريج وابن أبي هريرة ﴾ يغسل ولا يصلي عليه ، وسبق دليل الجميع ( الخامس ) إذا انكشف الحرب عن قتيل مسلم لم يغسل ولم يصل عليه عندنا سواء أكان به أثر أم لا ﴿ وبه قال مالك ، وقال أبو حنيفة وأحمد ﴾ إن لم يكن به أثر غسل وصلى عليه ( السادس ) مذهبنا الصلاة على المقتول من البغاة وبه قال ﴿ أحمد وداود ﴾ وقال أبو حنيفة لا يغسلون ولا يصلي عليهم ﴿ وقال مالك ﴾ لا يصلي عليهم الأمام وأهل الفضل ( السابع ) إذا قتلت البغاة رجلا من أهل العدل فالأصح عندنا أنه يجب غسله والصلاة عليه ، وبه قال ﴿ مالك ﴾ وقال أبو حنيفة لا يغسل ولا يصلي عليه ﴿ وعن أحمد ﴾ روايتان كالمذهبين ( الثامن ) القتل بحق في حد زنا أو قصاص يغسل ويصلي عليه عندنا وذلك واجب ، وحكاه ابن المنذر عن علي بن أبي طالب وجابر بن عبد الله وعطاء والنخعي والأوزاعي وإسحاق وأبي ثور وأصحاب الرأي ( وقال الزهري ) يصلي على المقتول قصاصا دون المرحوم ﴿ وقال مالك ﴾ رحمه الله لا يصلي الأمام على واحد منهما وتصل عليه الرعية ( التاسع ) من قتل نفسه أو غل في الغنيمة يغسل ويصلي عليه عندنا ، وبه قال ﴿ أبو حنيفة ومالك وداود ﴾ وقال أحمد لا يصلي عليهما الأمام وتصل بقية الناس ( العاشر ) مذهبنا وجوب غسل ولد الزنا والصلاة عليه ، وبه قال ﴿ جمهور العلماء ﴾ وحكاه ابن المنذر عن أكثر العلماء ، قال وبه قال النخعي والزهري ﴿ ومالك وأحمد وإسحاق ﴾ وقال قتادة لا يصلي عليه انتهى

## (٤) باب صفة غسل الميت

(١٢١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ أَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ عَلَيْهَا السَّلَامُ <sup>(١)</sup> فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ <sup>(٢)</sup> إِنْ رَأَيْتُنِ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ <sup>(٣)</sup> وَأَجْمَلَنَ فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ <sup>(٤)</sup>

(١٢١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ﷺ غَرِيبُهُ (١) فِي رَوَايَةٍ عِنْدَ الشَّيْخَيْنِ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ تَوَفَّيْتُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا الْخ (قَالَ الْحَافِظُ) وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا بَأَنَ الْمُرَادِ بِهِ دَخَلَ حِينَ شَرَعَ النِّسْوَةَ فِي الْغَسْلِ، وَابْنَتُهُ الْمَذْكُورَةُ هِيَ زَيْنَبُ زَوْجِ أَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ كَمَا فِي مُسْلِمٍ (وَقَالَ الدَّوْدِيُّ) إِنَّمَا أُمُّ كَلْثُومٍ زَوْجُ عُثْمَانَ، وَبَدَّلَ عَلَيْهِ مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ بِأَسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَفْظُهُ «دَخَلَ عَلَيْنَا وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ أُمُّ كَلْثُومٍ» وَكَذَا وَقَعَ لِابْنِ بَشْكُوَالٍ فِي الْمُبَهْمَاتِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ وَالدَّوْلَابِيِّ فِي الذَّرِيَةِ الطَّاهِرَةِ (قَالَ الْحَافِظُ) فَيُمْكِنُ تَرْجِيحُ أَنَّ أُمَّ كَلْثُومٍ بِمَجِيئِهِ مِنْ طَرَفٍ مُتَعَدِّدَةٍ، وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بِأَنَ تَكُونُ أُمُّ عَطِيَّةَ حَضَرَتْهُمَا جَمِيعًا، فَقَدْ جُزِمَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي تَرْجُمَتِهَا بِأَنَّهَا كَانَتْ غَاسِلَةَ الْمَيِّتَاتِ اهـ (٢) هُوَ وَمَا بَعْدَهُ بِكَسْرِ الْكَافِ خُطَابُ لَأُمِّ عَطِيَّةَ «وَقَوْلُهُ إِنْ رَأَيْتُنِ ذَلِكَ» فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى التَّفْوِيضِ إِلَى اجْتِهَادِ الْغَاسِلِ وَيَكُونُ ذَلِكَ بِحَسَبِ الْحَاجَةِ لَا النَّشْهُي كَمَا قَالَ الْحَافِظُ، قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ إِنَّمَا فَوَّضَ الرَّأْيَ إِلَيْهِنَ بِالشَّرْطِ الْمَذْكُورِ وَهُوَ الْإِتِّسَارُ (٣) الْمَدْرُورُ وَرَقِ النَّبَقِ، قَالَ الرَّيْنِيُّ بْنُ الْمُنِيرِ: ظَاهِرُهُ أَنَّ الْمَدْرُورَ يَخْلُطُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ مِنْ مَرَاتِ الْغَسْلِ، لِأَنَ قَوْلَهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ يَتَعَلَّقُ بِقَوْلِهِ اغْسِلْنَهَا، قَالَ وَهُوَ مُشْعَرٌ بِأَنَ غَسْلَ الْمَيِّتِ لِلتَّنْظِيفِ لَا لِلتَّطْهِيرِ لِأَنَ الْمَاءَ الْمُضَافَ لَا يَتَطَهَّرُ بِهِ، وَتَعَقُّبُهُ الْحَافِظُ بِمَنْعِ لَزُومِ مَصِيرِ الْمَاءِ مُضَافًا بِذَلِكَ لِاحْتِمَالِ أَنَ لَا يَغْيِرُ الْمَدْرُورُ وَصِفَ الْمَاءِ بِأَنَ يَمْعَكَ بِالْمَدْرُورِ ثُمَّ يَغْسِلُ بِالْمَاءِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ فَإِنَّ لَفْظَ الْخَبَرِ لَا يَأْبَى ذَلِكَ (٤) «أَوْ» فِي قَوْلِهِ أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ لِلشَّكِّ مِنْ أَرَاوِي (قَالَ الْحَافِظُ) الْأَوَّلُ مَحْمُولٌ عَلَى الثَّانِي لِأَنَّهُ نَكْرَةٌ فِي سِيَاقِ الْأَثْبَاتِ فَصَدَقَ بِكُلِّ شَيْءٍ مِنْهُ، وَقَدْ جُزِمَ الْبُخَارِيُّ فِي رَوَايَةٍ بِاللَّفْظِ الْأَوَّلِ، وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ يَجْعَلُ الْكَافُورَ فِي الْمَاءِ (وَبِهِ قَالَ الْجُمْهُورُ، وَقَالَ النَّخَعِيُّ وَالْكُوفِيُّونَ) إِنَّمَا يَجْعَلُ الْكَافُورَ فِي الْخُنُوطِ، وَالْحِكْمَةُ فِي الْكَافُورِ كَوْنُهُ طَيِّبَ الرَّائِحَةِ وَذَلِكَ وَقْتُ تَحْضُرِ فِيهِ الْمَلَائِكَةُ، وَفِيهِ أَيْضًا تَهْرِيدٌ وَقُوَّةٌ تَقْوُذٌ وَخَاصَّةٌ فِي تَصْلُبِ بَدَنِ الْمَيِّتِ وَطَرْدِ الْهُوَامِ عَنْهُ وَرَدْعٌ مَا يَتَحَلَّلُ مِنَ الْفَضَلَاتِ وَمَنْعٌ إِمْرَاعِ الْفَسَادِ إِلَيْهِ، وَإِذَا عَدِمَ قَامَ غَيْرُهُ مَقَامَهُ مِمَّا فِيهِ هَذِهِ الْخَوَاصُ أَوْ بَعْضُهَا



فَإِذَا فَرَغْتُمْ فَأَذِنِي<sup>(١)</sup> قَالَتْ فَلَمَّا فَرَغْنَا أَذِنَاهُ ، فَأَلْقَى إِلَيْنَا حِقْوَهُ<sup>(٢)</sup> وَقَالَ  
أَشْعِرْنَاهَا إِيَّاهُ ، قَالَ<sup>(٣)</sup> وَقَالَتْ حَفْصَةُ قَالَ أَغْسِلْنَاهَا وَتَرَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا ،  
قَالَ وَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ مَسْطَنَاهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ<sup>(٤)</sup> ( زَادَتْ فِي رِوَايَةٍ ) وَأَتَقَيْنَا  
خَلْفَهَا قَرْنَيْهَا وَنَاصِيَتَيْهَا<sup>(٥)</sup>

( ١٢٢ ) عَنْ قَتَادَةَ قَالَ أَخَذَ ابْنُ سِيرِينَ غُسْلَهُ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ  
غَسَلَنَا ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَنَا أَنْ نَغْسِلَهَا

( ١ ) أى أعلمنى ( ٢ ) قال الحافظ بفتح المهملة ويجوز كسرهما وهى لغة هذيل بمدّها كاف  
سا كنة ، والمراد هنا الأزار كما وقع مفسراً فى آخر الرواية « يعنى عند البخارى » ولفظه  
« فقال اشعرنها إياه يعنى ازاره » قال والحق فى الأصل معقد الأزار ، وأطلق على الأزار  
مجازاً ( وفى رواية للبخارى ) فنزع عن حقوه ازاره ، والحقو على هذا حقيقة اه « وقوله  
اشعرنها إياه » أى اللفنها فيه لأن الشعر ما يلى الجسد من الثياب ، والمراد اجعلنه شعاراً  
لها ( قال الحافظ ) قيل الحكمة فى تأخير الأزار معه الى أن يفرغ من الغسل ولم يناولهن إياه  
أولاً ليكون قريب العهد من جسده حتى لا يكون بين انتقاله من جسده الى جسدها  
فاصل ، وهو أصل فى التبرك بآثار الصالحين ، وفيه جواز تكفين المرأة فى ثوب الرجل ،  
وقد نقل ابن بطلال الاتفاق على ذلك اه ( ٣ ) أى محمد بن سيرين الراوى عن أم عطية قال  
فى رواية أخرى عن أخته حفصة بنت سيرين عن أم عطية أن رسول الله ﷺ قال اغسلنها  
وترأ الخ . وقد استدل به على أن أقل الوتر ثلاث ( قال الحافظ ) ولا دلالة فيه لأنه سيق  
مساق البيان للمراد ، اذ لو أطلق لتناول الواحدة فافوقها ( ٤ ) أى مرحننا شعرها بالمشط  
وضفرناه ثلاث ضفائر « وفى رواية للبخارى » بعنده عن حفصة بنت سيرين قالت حدثتنا  
أم عطية رضى الله عنها أنها جعلن رأس بنت رسول الله ﷺ ثلاثة قرون تقضنه ثم غسلنه  
ثم جعلنه ثلاثة قرون ( قال الحافظ ) وفائدة النقض تبليغ الماء البشرة وتنظيف الشعر من  
الأساخ ( ٥ ) أى جعلنا قرناها ضفيرتين وناصيتها ضفيرة ، والمراد بقرنها جانباً رأسها  
وبالناصية مقدم رأسها ، وقد جاء فى رواية لأبى داود ما يبين ذلك عن أم عطية قالت  
وضفرنا رأسها ثلاثة قرون ، ثم ألقيناها خلفها ، مقدم رأسها وقرنها ➡ تخريجهم ➡  
( ق . حق . والأربعة )

( ١٢٢ ) عن قتادة ➡ سنده ➡ حدثنا عبد الله حدثنى أبى ثنا عفان ثنا همام

بِالسَّذَرِ <sup>(١)</sup> ثَلَاثًا فَإِنْ أُنْجِتَ <sup>(٢)</sup> وَإِلَّا نَحْمَسًا ، فَإِنْ أُنْجِتَ وَإِلَّا فَأَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ  
قَالَتْ فَرَأَيْتُمْ أَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ سَبْعَ <sup>(٣)</sup>

(١٢٣) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُمْ فِي  
غُسْلِ أَبْنَتِهِ أَبْدَانَ بِمَيَامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا <sup>(٤)</sup>

عن قتادة - الحديث « غريبه » ( ١ ) تقدم أن الصدر هو ورق النبق فيحتمل أن  
النبي ﷺ خص الصدر بالذكر لمزية فيه أو لعدم وجود ما يقوم مقامه في ذلك الوقت  
كالصابون ونحوه ، لكن قال النووي رحمه الله ، فيه دليل على استحباب الصدر في غسل الميت  
وهو متفق على استحبابه ويكون في المرة الواجبة ( ٢ ) أي فإن أنقث الثلاث الغسلات وإلا  
نحمساً ( قال النووي ) المراد اغسلنها وترا وليكن ثلاثاً ، فإن احتجن إلى زيادة نحمساً وحاصله  
أن الایثار مطلوب والثلاث مأمور بها ندباً ، فإن حصل الاتقاء بثلاث لم تشرع الرابعة وإلا  
زيد وترا حتى يحصل الاتقاء ، والواجب من ذلك مرة واحدة عامة للبدن اهـ ( ٣ ) قال  
الحافظ لم أر في شيء من الروايات بعد قوله سبعا التعبير بأكثر من ذلك إلا في رواية لأبي  
داود ، وأما ما سواها فاما أوسبعماً وإما أكثر من ذلك ، فيحتمل تفسير قوله أو أكثر  
من ذلك بالسبع ( وبه قال أحمد ) فكره الزيادة على السبع ( وقال ابن عبد البر ) لا أعلم أحداً قال  
بمجاوزه السبع اهـ قلت حديث الباب يؤيد ما ذكره الحافظ من احتمال تفسير قوله ﷺ  
أو أكثر من ذلك بالسبع ، لأن أم عطية رضي الله عنها راوية الحديث فسرته بذلك  
والصحابي أدرى بحديث رسول الله ﷺ من غيره ( وقال الماوردي ) الزيادة على السبع  
سرف ( وقال ابن المنذر ) بلغني أن جسد الميت يسترخي بالماء ، فلا أحب الزيادة على  
ذلك تخريجه ( ق . هـ . وغيره )

( ١٢٣ ) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ <sup>سنده</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا اسماعيل عن  
خالد عن حفصة عن أم عطية - الحديث « غريبه » ( ٤ ) قال الحافظ ليس بين الأمرين  
تناف لا مكان البداء بمواضع الوضوء وبالميامين حقاً ( قال الزين بن المنير ) قوله أبدأن بميامنهما  
أي في الغسلات المتصلة بالوضوء ، وكأن المصنف ( يعني البخاري ) أشار بذلك ( يعني بقوله  
في صحيحه « باب يبدأ بميامن الميت » الى مخالفة أبي قلابة في قوله يبدأ بالرأس ثم بالاحمية ، قال  
والحكمة في الأمر بالوضوء تجديد أثر سمة المؤمنين في ظهور أثر الفرقة والتجديد اهـ : واستدل به  
على استحباب المضمضة والاستنشاق في غسل الميت خلافاً للحنفية ، بل قالوا لا يستحب وضوءه



ثقة وفي الآخر جنيد وقد وثق وفيه بعض كلام اه **﴿قلت﴾** ورواه البيهقي أيضا باختلاف يسير وتقديم وتأخير في بعض الألفاظ، وإنما ذكرته ليكون أجمع حديث يختص بالنساء في هذا الباب والله أعلم بالصواب **﴿الاحكام﴾** أحاديث الباب تدل على مشروعية غسل الميت لقوله **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** في حديث أم عطية اغسلنها ثلاثا أو خمسا الخ. وقد ذهب جمهور العلماء إلى وجوبه، وتقدم الخلاف في ذلك في الباب السابق، قال ابن دقيق العيد، لكن قوله ثلاثا الخ ليس للوجوب على المشهور من مذاهب العلماء، فيتوقف الاستدلال به على تجويز ارادة المعنيين المختلفين بلفظ واحد، لأن قوله ثلاثا غير مستقل بنفسه فلا بد أن يكون داخلا تحت صيغة الأمر، فيراد بلفظ الأمر الوجوب بالنسبة إلى أصل الغسل والتدب بالنسبة إلى الإتيار اه **(قال الشوكاني)** فن جوز ذلك حوز الاستدلال بهذا الأمر على الوجوب، ومن لم يجوزه حمل الأمر على التدب لهذه القرينة واستدل على الوجوب بدليل آخر، وقد ذهب الكوفيون وأهل الظاهر والمزني إلى إيجاب الثلاث، وروى ذلك عن الحسن، وهو يرد ما حكاه في البحر من الأجماع على أن الواجب مرة فقط اه **﴿وفيها أيضا﴾** استحباب الصدر في غسل الميت وتقدم الكلام فيه **﴿وفيها﴾** استحباب شيء من الكافور في الأخيرة وهو متفق عليه عند الشافعية، وبه قال الأمامان **﴿مالك وأحمد وجمهور العلماء﴾** وقال **﴿الأمم أبو حنيفة رحمه الله﴾** لا يستحب، وحجة الجمهور حديث الباب المذكور فيه ذلك، ولأنه يطيب الميت ويصاب بدنه ويبرده ويمنع اسراع فماده أو يتضمن إكرامه **﴿وفيها أيضا﴾** جواز تكفين المرأة في ثوب الرجل **﴿وفيها﴾** استحباب ضمير شعر المرأة وجعله ثلاثة قرون وهي ناصيتها وقرناها أي جانب رأسها، وبه قال الأئمة **﴿الشافعي وأحمد وإسحاق﴾** **(وقال الأوزاعي والحنفية)** إنه يرسل شعر المرأة خلفها وعلى وجهها مفرقا **(قال القرطبي)** وكان سبب الخلاف أن الذي فعلته أم عطية هل استندت فيه إلى النبي **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** فيكون مرفوما، أو هو شيء رآته ففعلته استحبابا. كلا الأمرين محتمل، لكن الأصل أن لا يفعل في الميت شيء من جفس القرب إلا باذن الشرع ولم يرد ذلك مرفوما، كذا قال النووي رحمه الله، والظاهر اطلاع النبي **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** على ذلك واستئذانه فيه كما في باقي صفة غسلها **(وقال الحافظ)** روى سعيد بن منصور في سننه عن أم عطية أنها قالت «قال لنا رسول الله **﴿صلى الله عليه وسلم﴾** اغسلنها وترا واجعلن شعرها ضفائر» وأخرج ابن حبان في صحيحه عن أم عطية مرفوما بلفظ «واجعلن لها ثلاثة قرون» اه **﴿قلت﴾** وهذا يؤيد ما ذهب إليه الأولون **﴿وفيها﴾** استحباب تقديم الميا من في غسل الميت وسائر الطهارات ويلحق به أنواع الفضائل والأحاديث في هذا المعنى كثيرة في الصحيح مشهورة **﴿وفيها﴾** استحباب وضوء الميت **(قال النووي)** وهو مذهبنا ومذهب مالك والجمهور **(وقال أبو حنيفة)** لا يستحب ويكون الوضوء عندنا في أول الفعل كما في وضوء الجنب **(وفي حديث أم عطية هذا)** دليل لأصح الوجهين

## ﴿ ابواب التكفن وتوابعه ﴾

### (١) باب استحباب امساك الكفنه من غير مغالاة واختيار الأبيض

(١٢٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَ يَوْمًا فَذَكَرَ رَجُلًا قُبِضَ وَكُفِّنَ فِي كَفَنٍ غَيْرِ طَائِلٍ <sup>(١)</sup> وَقُبِرَ لَيْلًا فَزَجَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَقْبَرَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهِ <sup>(٢)</sup> إِلَّا أَنْ يَضْطَرَّ إِنْسَانٌ إِلَى

عندنا أن النساء أحق بغسل الميتة من زوجها ، وقد تمنع دلالة حتى يتحقق أن زوج زيف كان حاضرا في وقت وفاتها لا مانع له من غسلها ، وانه لم يفوض الأمر الى النسوة ، ومذهبنا ومذهب الجمهور أن له غسل زوجته ﴿ وقال الشعبي والثوري وأبو حنيفة ﴾ لا يجوز له غسلها وأجمعوا أن لها غسل زوجها ﴿ واستدل بعضهم ﴾ بهذا الحديث « يعنى حديث أم عطية » على أنه لا يجب الغسل على من غسل ميتا ، ووجه الدلالة أنه موضع تعليم فلو وجب لغله ﴿ ومذهبنا ومذهب الجمهور ﴾ أنه لا يجب الغسل من غسل الميت لكن يستحب ( قال الخطابي ) لا أعلم أحدا قال بوجوبه ، وأوجب ﴿ أحمد وإسحاق ﴾ الوضوء منه والجمهور على استحبابه ، ولنا وجه شاذ أنه واجب وليس بشيء ، والحديث المروى فيه من رواية أبي هريرة « من غسل ميتا فليغتسل ومن مسه فليتوضأ » ضعيف بالاتفاق اه ﴿ قلت ﴾ حديث أبي هريرة المشار اليه رواه الامام أحمد من عدة طرق وليس فيها « ومن مسه » وفيها ومن حمله فليتوضأ ( قال الحافظ ) في التامخيص قد حسنه الترمذي وصححه ابن حبان وغيره وتقدم الكلام عليه مبسوطا في الفصل الثاني من باب الاغتسالات المسنونة في الجزء الثاني صحيفة ١٤٥ رقم ٤٨٦ فارجم اليه ان شئت ، وفي أحاديث الباب غير ذلك كثير تقدم في خلال الشرح . والله أعلم

(١٢٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ سَنَدُهُ ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا ابْنُ جَرِيحٍ أَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ - الْحَدِيثُ - ﴾ غَرِيبُهُ ﴿ (١) أَيْ حَقِيرٌ غَيْرُ كَامِلٍ لَمْ يَسْتَرْجِمِ بَدَنَهُ ﴾ وَقَوْلُهُ وَقُبِرَ لَيْلًا « أَيْ دُفِنَ بِاللَّيْلِ (٢) » هُوَ بِفَتْحِ اللَّامِ كَمَا قَالَ النَّوْزِيُّ وَإِنَّمَا نَهَى عَنِ الدَّفْنِ لَيْلًا حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهِ لِأَنَّ الدَّفْنَ نَهَارًا يَحْضُرُهُ كَثِيرُونَ مِنَ النَّاسِ وَيُصَلُّونَ عَلَيْهِ ، وَلَا يَحْضُرُهُ فِي اللَّيْلِ إِلَّا أَفْرَادٌ ، وَقِيلَ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ بِاللَّيْلِ لِرَدَاءَةِ الْكَفَنِ فَلَا يَمِينُ فِي اللَّيْلِ ، وَيُؤَيِّدُهُ أَوَّلُ الْحَدِيثِ وَآخِرُهُ

ذَلِكَ <sup>(١)</sup> وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ <sup>(٢)</sup> كَفَنَهُ

(١٢٥) وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ

مَنْ وَجَدَ سَمَةً <sup>(٣)</sup> فَلْيُكَفِّنْ فِي ثَوْبٍ حَبْرَةٍ <sup>(٤)</sup>

(١٢٦) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَسُوا <sup>(٥)</sup>

مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ <sup>(٦)</sup> وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَانَكُمْ ، وَإِنْ

(قال القاضي عياض) رحمه الله العلتان صحيحتان ، قال والظاهر أن النبي ﷺ قصدتهما معاً قال وقد قيل غير هذا (١) أي لا بأس بقصر الكفن أو الدفن ليلاً إذا قضت الضرورة بذلك (٢) ضبط بفتح الحاء واسكانها (قال النووي) وكلاهما صحيح ، قال القاضي عياض والفتح أصوب وأظهر وأقرب إلى لفظ الحديث اهـ . والمراد بإحسان الكفن نظافته وكثافته وستره وتوسطه وكونه من جنس لباسه في الحياة لا أخضر منه ولا أحقر (قال العلماء) وليس المراد بإحسانه المرف فيه والمغلاة وتقاسمه ، وإنما المراد ما تقدم ، فإيفعه الناس الآن من التغالي في الكفن زيادة عما كان يلبس الميت في الحياة اسراف لا يجوز شرعاً ، فإن كان الميت أيتام أو عليه دين كان حراماً باجتماع المسلمين ، وتتضاعف الحرمة إذا قصد به الرياء ، نعوذ بالله من ذلك ﴿ تخريجه ﴾ (م . د . حق . وغيرهم)

(١٢٥) وعنه أيضاً ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حسن ثنا ابن لهيعة ثنا أبو الزبير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ - الحديث ﴿ غريبه ﴾ (٣) أي من أولئك ما لا زائداً عن دينه وحاجة أولاده (٤) بالاضافة أو بتموين ثوب ، وحبرة كعنبه صفة له ، وهي نوع من برود اللون مخطط ذو ألوان من قطن أو كتان ، والأفضل التكفين في الأبيض لأن حديثه أصح وسيأتي بعد هذا ﴿ تخريجه ﴾ (د . حق) بلفظ « إذا توفي أحدكم فوجد شيئاً فليكن في ثوب حبرة وفي إسناد رواية الإمام أحمد ابن لهيعة فيه كلام ، وأورده الحافظ السيوطي في الجامع الصغير بلفظ حديث الباب ورمزه بالحسن وسنده عند البيهقي وأبي داود جيد (١٢٦) عن ابن عباس ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا علي قال

أنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس - الحديث ﴿ غريبه ﴾ (٥) بفتح الباء (وهن) في قوله « من ثيابكم » تبغيضه أو بيان به مقدمة « وقوله البياض » أي ذات البياض (٦) رواية النسائي فإنها أطهر وأطيب ، أما كونها أطيبت فظاهر ، وأما كونها أطهر فلأن أدنى شيء يقع عليها يظهر فيعمل إذا كان من جنس النجاسة فيكون نقياً كما ثبت عنه ﷺ في دمائه « ونقي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس » واستحب

مِنْ خَيْرِ أَكْحَالِكُمْ الْأَيْمِدُ<sup>(١)</sup> يَحْلُوُ الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ<sup>(٢)</sup>

(١٢٧) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَصَّيْهِ وَسَلَّمَ الْأَبْسُومَ مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيْضَ وَكَفُّوا فِيهَا مَوْتَكُمْ

تتكفين الميت بالأبيض للعلة نفعا، أي كونه أطهر وأطيب (١) بكسر الهمزة والميم، الكحل الأسود، ويقال إنه معرب (قال ابن البيطار في المنهاج) هو الكحل الأصفراني، ويؤيده قول بعضهم ومعادنه بالشرق، قاله في المصباح (٢) يعني أهداب العين ﴿تخرجه﴾ (د. ج. ه. مذ) وصححه - وأخرجه أيضا (فع. حب. ك. هق) وصححه ابن القطان

(١٣٧) عن سمرة بن جندب سنده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا علي ابن حاصم عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن سمرة «الحديث» تخرجه (نس. ج. ه. هق. مذ) وصححه - وأخرجه أيضا (ج. ه. ك) واختلف في وصله وإرساله (قال الحافظ) في الفتح واسناده صحيح وصححه الحاكم اه وفي الباب (عن عمران بن الحصين) عند الطبراني (وعن أنس) عند ابن أبي حاتم في العلل، وعند البزار في مسنده (وعن ابن عمر) عند ابن عدى في الكامل (وعن أبي الدرداء) يرفعه عند ابن ماجه بلفظ «أحسن ما زرتم الله به في قبوركم ومساجدكم البياض» وعن أم سلمة رضي الله عنها عند الدلمي أن النبي ﷺ قال «أحسنوا الكفن ولا تؤذوا موتاكم بعبول ولا بزيك ولا بتأخير وصية ولا بقطيعة، وعجلوا بقضاء دينه، واعدلوا عن جيران السوء، وإذا حفرتم فأعمقوا ووسعوا» وروى البيهقي في شعب الإيمان عن أبي قتادة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «إذا ولي أحدكم أخاه فليحسن كفنه فأنهم يزارون في قبورهم» وعن علي رضي الله عنه قال لا تمالي في كفن فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا تمالكوا في الكفن فانه يسلبه سريعا» رواه أبو داود وضعفه بعضهم، لكن قال النووي في المجموع رواه أبو داود بإسناد حسن ولم يضعفه (وأخرج ابن أبي الدنيا) عن يحيى بن راشد أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال في وصيته «اقصدوا في كفني فانه ان كان لي عند الله خير أبدلني ما هو خير منه، وان كان علي غير ذلك سلبنى وأمرع» (وأخرج عبد الله بن الإمام أحمد رحمهما الله) في زوائده على كتاب الزهد لأبيه - عن عبادة بن نسي قال لما حضرت أبا بكر الوفاة قال لعائشة اغسلي ثوبي هذين وكفني بهما فانما أبوك أحد رجلين، اما مكسورا أحسن الكسوة أو مملوبا أسوأ الحلل (وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبه وسعيد بن منصور وابن أبي الدنيا والحاكم والبيهقي) من طرق عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال عند موته اشتروا لي ثوبين

أبيضين ولا عليكم أن لا تغالوا فانهما لم يتركا على إلا قليلا حتى أبدل بهما خيرا منهما  
أو شرأ منهما » الأحكام أحاديث الباب تدل على جملة أحكام منها احسان  
الكفن ، وهذا لا يعارض الأحاديث الواردة في الاقتصاد فيه وعدم المغالاة ، لأن المراد  
من تحسينه نظافته وتوسطه وتطيبه ونحو ذلك ؛ وهذا يحصل بدون تجاوز الحد فيه ومنها  
كراهة الدفن ليلا ، وسيأتي الكلام عليه في باب ان شاء الله ومنها كون الكفن من  
ثياب الخبر ، ولكن الأبيض من الثياب أفضل ليكون أحاديثه أصح ومنها أن الأئمة  
أفضل أنواع الكحل لأنه يجلو البصر وينبت أهداب العينين ، وسيأتي الكلام عليه في باب ان  
شاء الله تعالى في آخر كتاب اللباس والزينة وقد ذكر النووي رحمه الله في المجموع في أحكام  
هذا الباب مسائل ( احداها ) يستحب أن يكون الكفن أبيض لحديث عائشة يعني « أن رسول  
الله ﷺ كفن في ثلاثة أثواب سحرولية بيض - رواه الشيخان والأمام أحمد ، وسيأتي  
في الباب التالي ( الثانية ) قال يستحب تحسين الكفن ( قال أصحابنا ) والمراد بتحسينه بياضه  
ونظافته وسوغه وكثافته - لا كونه ثميناً لحديث النهي عن المغالاة فيه ، وتكره المغالاة فيه  
للحديث ، قال القاضي حسين البغوي ، الثوب الغسيل أفضل من الجديد ، ودليله حديث  
عائشة قالت ( نظر أبو بكر رضي الله عنه إلى ثوب كان يمرض فيه فقال اغسلوا هذا وزيدوا  
عليه ثوبين وكفوني فيها « قلت » ان هذا خلق قال الحي أحق بالجديد من الميت  
إنما هو للمهلة - رواه البخاري ) والمهلة بضم الميم وكسرهما وفتحها - هي دم الميت وصديده  
ونحوه ( قال أصحابنا رحمهم الله ) ويجوز تكفين كل إنسان فيما يجوز له لبسه في الحياة  
فيجوز من القطن والصوف والكتان والشعر والور وغيرها ، وأما الحرير فيحرم تكفين  
الرجل فيه ، وأما المرأة فالمشهور القطع بجواز تكفينها فيه لأنه يجوز لها لبسه في الحياة ،  
لكن يكره تكفينها فيه ، لأن فيه سرفا ويشبه إضاعة المال بخلاف اللبس في الحياة فانه تجمل  
للزواج ، وحكى صاحب البيان في زيادات المذهب وجها أنه لا يجوز ، وأما المعصر والمزعر  
فلا يحرم تكفينها فيه بلا خلاف ، ولكن يكره على المذهب وبه قطع الأكثر ، وحكى  
صاحب العدة والبيان وجهين ثانيهما لا يكره ، قالا وهو مذهب أبي حنيفة ( قال أصحابنا )  
ويعتبر في الكفن المباح حال الميت ، فان كان مكثرا من المال فن جساد الثياب ، وإن كان  
متوسطا فأوسطها ، وإن كان مقللاً فقلها - هذه عبارة الشيخ أبي حامد والبندنجي وغيرهما  
( الثالثة ) يستحب تبخير الكفن الا في حق المحرم والمحرمة ( قال أصحابنا ) صفة ذلك أن  
يجعل الكفن على عود وغيره ثم يبخر كما يبخر ثياب الحي حتى تبق بها رائحة الطيب ( قال  
أصحابنا ) ويستحب أن يكون الطيب عوداً ، وكون العود غير مطيب بالمسك فان كان مطيباً  
به جاز ويستحب تطيبه ثلاثاً للحديث اهـ ( قلت ) ( يعني حديث جابر ) رضي الله عنه



## (٢) باب صفه الكفنه للمرجل والمرأة وفي كم ثوب يكونه

(١٢٨) عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَهَا يَا بُنَيَّةُ أَيُّ يَوْمٍ تُؤَفِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قُلْتُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ، قَالَ فِي كَمْ كَفَّيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قُلْتُ يَا أُمَّتِ كَفَّنَاهُ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَيْضِ سَحُولِيَّةٍ <sup>(١)</sup> جُدَدٍ يَمَانِيَةٍ لَيْسَ فِيهِمَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ، أُدْرِجَ فِيهَا إِذْ رَاجَا (١٢٩) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَفَّنَ فِي

أن النبي ﷺ قال إذا أحرتم الميت فأجروه ثلاثاً، وسياتي الكلام عليه قريباً في بابه، (وقال في شرح مسلم) وكزه مالك وطامة العمامة التكفين في الحرير مطلقاً، قال ابن المنذر ولا أحفظ خلافه اهـ

(١٣٨) عن هشام بن عروة سنده حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سليمان ابن داود قال أنا عبد الرحمن عن هشام بن عروة - الحديث - غريبه (١) بضم المهملتين ويروى بفتح أوله نسبة إلى سحول قرية باليمن (قال النووي) والفتح أشهر وهو رواية الأكثرين (قال ابن الأعرابي وغيره) هي ثياب بيض نقية لا تكون إلا من القطن (وقال ابن قتيبة) ثياب بيض ولم يخصها بالقطن اهـ وفي رواية للبخاري: سحول بدون نسبة وهو جمع سحل، والمحل الثوب الأبيض النقي ولا يكون إلا من قطن كما تقدم (وقال الأزهرى) بالفتح المدينة وبالضم الثياب، وقيل النعبة إلى القرية بالضم، وأما بالفتح فنعبة إلى القصار لأنه يسحل الثياب أى ينقيها، كذا ذكره الحافظ وقوله جدد هكذا وقع في رواية الإمام أحمد، وكذلك رواه البيهقي وليس في الصحيحين لفظ جدد، ووقع في رواية لهما بدل جدد «من كرسف» وهو القطن وقوله يمانية بتخفيف الياء على اللغة الفصحى المشهورة، قاله النووي: قال وحكى سيبويه والجوهري وغيرهما لغة في تشديد ها، ووجه الأول أن الألف بدل ياء النسب فلا يجتمعان بل يقال يمنية أو يمانية بالتخفيف اهـ «وفي قوله بيض» دليل على استحباب التكفين في الأبيض، وتقدم الكلام على ذلك في الباب السابق (قال النووي) وهو يجمع عليه تخرجه (ق. فع. هق. والأربعة وغيرهم) (١٣٩) عن ابن عباس سنده حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا ابن ادريس قال أخبرنا يزيد عن ابن مقسم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ - الحديث -

ثَلَاثَةَ أَثْوَابٍ ، فِي قَمِيصِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ <sup>(١)</sup> وَحُلَّةٌ نَجْرَانِيَّةٌ ، الْحُلَّةُ ثَوْبَانِ  
( ١٣٠ ) وَعَنْهُ أَيْضًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُفِّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ فِي بُرْدَيْنِ <sup>(٢)</sup> أَيْضَيْنِ وَبُرْدٍ أُخَرَ



غريبه <sup>(١)</sup> استدلل به القائلون باستحباب القميص في الكفن وهم الحنفية والمالكية  
وآخرون « والحلة » بضم الحاء المهملة ، واحدة الحلل ، وهي برود الجن ، ولا تسمى حلة إلا أن  
تكون ثوبين من جنس واحد « نه » وقال الخطابي : الحلة ثوبان رداء وإزار ، ولا تكون حلة  
إلا وهي جديدة عل من طيها فتلبس اه « وقوله » نجرانية بفتح النون نسبة إلى نجران ( قال  
الزوي ) في الأسماء واللغات هي بلدة معروفة كانت منزلا للأنصار ، وهي بين مكة واليمن  
على نحو سبع مراحل من مكة اه . وقد بين الراوي أن الحلة ثوبان فيكون المجموع ثلاثة  
بالقميص <sup>(٢)</sup> تخريجه <sup>(د. ج. هـ)</sup> قال الزوي ، حديث ابن عباس حديث ضعيف  
لا يصح الاحتجاج به ، لأن يزيد بن أبي زياد أحد رواة مجمع على ضعفه لا سيما وقد خالف  
روايته الثقات اه . يعني أنه خالف حديث عائشة الذي قبله ورواه كلهم ثقات - ورواه  
الشيخان وغيرهما ، وقد بينت عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم لم يكفن في الحلة وإنما شبه على  
الناس كما في رواية لها عند مسلم قالت « أما الحلة فأما شبهه على الناس فيها أنها اشترت له  
ليكفن فيها فتركت الحلة وكفن في ثلاثة أثواب سحولية فأخذها عبد الله بن أبي بكر  
فقال لا حبسناها حتى أكفن فيها نفسي ، ثم قال لو رضى الله عز وجل لنبيه لكفنته فيها  
قباءها وتصدق بشمها

( ١٣٠ ) وعنه أيضا <sup>(١)</sup> سنده <sup>(٢)</sup> حديث عبد الله بن عثمان عن أبي عثمان عن الزقاق ثنا  
سفيان عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس الخ <sup>(٣)</sup> غريبه <sup>(٤)</sup> تنبيه  
رُزْد ، والبرد نوع من الثياب يجمع على أبراد وبرود ، وهو خلاف البردة فإنها الشملة المخاططة ،  
وقيل كساء أسود مربع فيه صغرتلبسه الأعراب وجمعها بُرْد <sup>(٥)</sup> تخريجه <sup>(٦)</sup> لم أقف عليه  
بهذا اللفظ لغير الإمام أحمد وسنده جيد - ورواه البيهقي من طريق ، قبضة عن سفيان بسند  
حديث الباب عن ابن عباس قال « كفن النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبين أبيضين وبرد حبرة » ثم قال  
كذا رواه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، قال وبعناه رواه علي بن الحسين بن علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه مرسل اه <sup>(٧)</sup> قلت <sup>(٨)</sup> رواية البيهقي لم تختلف عن رواية الإمام أحمد إلا  
في قوله حبرة بدل قوله آخر في رواية الإمام أحمد ، فكلتا الروايتين مفسرة للأخرى ، فرواية  
البيهقي فسرت البرد بأنه من الحبر ، ورواية الإمام أحمد بينت أن لونه أحمر والله أعلم

(١٣١) عَنِ ابْنَةِ أَهْبَانَ <sup>(١)</sup> أَنَّ أَبَاهَا أَمَرَ أَهْلَهُ حِينَ تَقُلُّ <sup>(٢)</sup> أَنْ يُكْفَنُوهُ وَلَا يُلْبِسُوهُ قَمِيصًا، قَالَتْ فَأَلْبَسْنَاهُ قَمِيصًا فَأَصْبَحْنَا وَالْقَمِيصُ عَلَى الْمَشْجَبِ <sup>(٣)</sup>

(١٣٢) عَنْ لَيْلَى ابْنَةِ قَانِفِ الثَّقَفِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ فِيمَنْ غَسَلَ أُمَّ كُلثُومَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ وَفَاتِهَا وَكَانَ أَوَّلَ مَا أَعْطَاكَ رَسُولُ اللَّهِ

(١٣١) \* عن ابنة أهبان \* هذا طرف من حديث طويل سيأتي بتمامه وسنده في الفصل الثاني في قدوم الإمام على كرم الله وجهه إلى البصرة واستنفار أهلها لوقعة الجمل من أبواب خلافته رضى الله عنه  غريبه  (١) اسمها عديسة بنت أهبان بن صيفي الغفاري صحابي (قال الحافظ) في الأصابة ، ويقال وهبان يكنى أبا مسلم ، روى له الترمذي حديثا وحسن حديثه وابن ماجه وأحمد (قال الطبراني) مات بالبصرة ، وروى المعلى بن جابر بن مسلم عن أبيه عن عديسة بنت وهبان بن صيفي أن أباهما لما حضرته الوفاة أوصى أن يكفن في ثوبين فكفنوه في ثلاثة فأصبحوا فوجدوا الثوب الثالث على السرير - وكذلك رواه الطبراني من طريق عبد الله بن عبيد عن عديسة بنت أهبان ؛ ونقل ابن حبان أن أهبان ابن أخت أبي ذر الغفاري هو أهبان بن صيفي ؛ ورد ذلك ابن منده اهـ (٢) أي حين ثقل مرضه وقارب الموت (٣) كمنبر قال الازهرى : المشجب خشبات موثقة تنصب فينشر عليها النياب اهـ . والمعنى أنهم لما خالفوا وصيته أكرمه الله عز وجل بتنفيذها قهرا عنهم ، وفيه منقبة له لو صح « الحديث »  تخريجهم  أورده الهيثمي بلفظه كما هنا وقال رواه أحمد هكذا ، وروى الطبراني في الكبير فقال عن عديسة بنت أهبان قالت حيث حضر أبي الوفاة قال لا تكفنوني في ثوب مخيط ، خيث قبض وغسل أرسلوا إلى أن أرسلوا بالكفن فأرسل إليهم بالكفن ، قالوا قميص ، قالت إن أبي قد نهاى أن أكفنه في قميص مخيط ! قالت فأرسلت إلى القصار ولأبى قميص في القصار فأتى به فألبس وذهب به فاغلقت بابى وتبعته ورجعت والقميص في البيت ، فأرسلت إلى الذين غموا أبى ، قلت كفتموه في قميص ؟ قالوا نعم ، قلت هوذا ؟ قالوا نعم ، وفيه أبو عمر القسملى ، قال الحسينى لا يعرف

(١٣٢) عن ليلى بنت قانف  سنده  حذرنا عبد الله حدثني أبي ثنا يعقوب قال ثنا أبي عن ابن اسحاق قال حدثني نوح بن حكيم الثقفي وكان قارئاً للقرآن عن رجل من بني عروة بن مسعود يقال له داود قد ولدته أم حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم عن ليلى بنت قانف الثقفية رضى الله عنها - الحديث «

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَقَاءُ <sup>(١)</sup> ثُمَّ الدَّرْعُ <sup>(٢)</sup> ثُمَّ الخِمَارُ، ثُمَّ المِلْحَفَةُ، ثُمَّ أُذِرِجَتْ بَعْدُ فِي  
 الثُّوبِ الْآخِرِ <sup>(٣)</sup> قَالَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ  
 عِنْدَ الْبَابِ مَعَهُ كَفَنُهَا يُنَاوِلُهَا ثَوْبًا ثَوْبًا

(١٣٣) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ عَنْ أَبِيهِ (عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)

قَالَ كَفَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ فِي سَبْعَةِ أَثْوَابٍ

غريبه ﴿ (١) تعني حقوه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كما تقدم في حديث أم عطية رقم ١٢١ من باب صفة  
 غسل الميت وتقدم تفسيره، وقال في القاموس الحقو الكشح والأزار وبكسر أو معقده كالحقوة  
 والحقاء جمعه أحق وأحقاء اه (٢) درع المرأة قيصها « والخمار » ثوب تغطي به المرأة  
 رأسها، والجمع خر مثل كتاب وكتب « والملحفة، بكسر الميم هي الملاءة التي تلتحف بها المرأة  
 (٣) ربما يفهم بعض الناس أن الثوب الآخر هو الملحفة وليس كذلك بل أتى بثوب آخر غير  
 الأربعة المتقدمة ليكون الكفن وترا والله أعلم ﴿ تخريجه ﴾ (د. هق) وسنده لا بأس به  
 (١٣٣) عن محمد بن علي ﴿ سنده ﴾ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حسن  
 ابن مومي ثنا حماد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن علي ابن الحنفية عن أبيه  
 - الحديث ﴿ تخريجه ﴾ أورده الهيثمي وقال رواه أحمد وإسناده حسن والأزار  
 ﴿ قلت ﴾ وابن أبي شيبه ﴿ وفي الباب عن أنس بن مالك ﴾ رضي الله عنه أن النبي صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كفن في ثلاثة أثواب أحدها قيص - رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن « وعن  
 عبد الله بن معقل ﴾ رضي الله عنه قال إذا أنا مت فاجعلوا في غسل - لي كافورا وكفنوني في  
 بردين وقيص، فإن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فعل ذلك - رواه الطبراني في الكبير وفيه صدقة بن مومي  
 وفيه كلام ﴿ وعن أبي اسحاق ﴾ قال سألت آل محمد فيهم ابن نوفل في أي شيء كفن  
 رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال في حلة حمراء وليس فيها قيص وجعل في قبره شق قطيفة كانت لهم  
 رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح؛ أورد هذه الأحاديث الثلاثة الخافظ  
 الهيثمي مع بيان درجاتها ﴿ الأحكام ﴾ في أحاديث الباب ما يدل على مشروعية الكفن  
 في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قيص ولا عمامة وهو حديث عائشة رضي الله عنها الأول  
 من أحاديث الباب وهو أصحها « رواه الشيخان والأربعة وغيرهم » قال الترمذي : والعمل  
 على حديث عائشة عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وغيرهم اه ﴿ قلت ﴾ واليه  
 ذهب ﴿ الشافعية ﴾ قالوا يستحب أن يكفن الرجل في ثلاثة أثواب « أزار ولفافتين بيض

ليس فيها قميص ولا عمامة» والمراد بالأزار المنزر الذي يشد في الوسط وسواء في هذا البالغ والصبي، يستحب تكفين الصبي في ثلاثة كالبالغ، قالوا وإن كفن الرجل في أربعة أو خمسة لم يكره ولم يستحب، وإن كفن في زيادة على خمسة يكره لأنه سرف، فإن كان في الكفن قميص وعمامة لم يكره ولكنه خلاف الأولى، ووافقهم على استحباب الكفن في ثلاثة أثواب الحنابلة إلا أنهم كرهوا الزيادة عليها، قالوا وإن كفن في قميص بكين وأزار ولفافة جاز من غير كراهة ولكن الأفضل الأول ﴿وقال الإمام أحمد رحمه الله﴾ أن كان قميصاً أحب إلى أن يكون مثل قميص الحى له كما أن، ولا يزر عليه القميص ﴿ومنها﴾ ما يدل على مشروعية الكفن في ثلاثة أثواب أحدها قميص والباقي ثوبان وهما المعبر عنهما بالحلة في حديث ابن عباس الثاني من أحاديث الباب، وفي أسناده يزيد بن أبي زياد ضعيف، لكن يعضده حديث أنس أن النبي ﷺ كفن في ثلاثة أثواب أحدها قميص - رواه الطبراني في الأوسط «قال الهيثمي» وأسناد حسن اه ﴿قلت﴾ واليه ذهب ﴿الحنفية والمالكية﴾ إلا أنهم اختلفوا في الزيادة على الثلاثة، فذهب ﴿الحنفية﴾ إلى كراهة الزيادة على أرجح الأقوال عندهم، وذهب ﴿المالكية﴾ إلى استحباب الزيادة إلى خمس، وهى إزار وقميص ولفافتان وعمامة، أو قميص وعمامة وثلاث لثائف، مستدلين بما رواه البيهقي بسنده عن نافع أن ابناً لعبد الله بن عمر مات فكفنه ابن عمر في خمسة أثواب قميص وعمامة وثلاث لثائف، وفي قول للحنفية أنه لا بأس بالزيادة إلى خمس عملاً بما روى عن ابن عمر أيضاً ﴿ومنها﴾ ما يدل على مشروعية الكفن في بردين أبيضين وبرد حبرة وهو حديث ابن عباس رضى الله عنهما الثالث من أحاديث الباب - ورواه البيهقي أيضاً وأسناد لا مطعن فيه واليه ذهب ﴿الحنفية﴾ فقالوا يستحب أن يكون في الكفن برد حبرة ﴿ومنها﴾ ما يدل على مشروعية الكفن في سبعة أثواب وهو حديث على رضى الله عنه الأخير من أحاديث الباب وحسن أسناده الحافظ الهيثمي، واليه ذهب الهادي فقال «إن المشروع إلى سبعة ثياب» ﴿وأجاب الأولون﴾ وهم ﴿الشافعية والحنابلة والجمهور﴾ عن الحديث الأول لابن عباس بأنه ضعيف، وبأنه ثبت عند مسلم والترمذي أن الحلة نزع عنه ﷺ وتقدم الكلام على ذلك في شرحه ﴿قلت﴾ حديث ابن عباس الأول وإن كان ضعيفاً، لكن يعضده حديث أنس المشار إليه آنفاً (قال الحافظ) وأجاب القائلون باستحباب القميص والعمامة عن حديث عائشة بأن قولها ليس فيها قميص ولا عمامة محتمل نفي وجودها جملة، ويحتمل أن يكون المراد نفي المعداد أى الثلاثة خارجة عن القميص والعمامة، قال والأول أظهر، وقال بعض الحنفية معناه ليس فيها قميص أى جديد، وقيل ليس فيها القميص الذى غمّل فيه، أو ليس

## (٣) باب التكفين صدر رأس المال وموارة تكفين الرجلين والنظرة في ثوب واحد

والاقتصار على ما يمتد العورة إذا دعت الضرورة - واستحباب المواساة بالكفن ﷺ (١٣٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى عَلَى حِمْرَةٍ فَوَقَفَ عَلَيْهِ

فيها قميص مكشوف الأطراف ﷺ وأجاب الجمهور ﷺ أيضا عن الحديث الثاني لابن عباس بما ثبت عند أبي داود والقسائي من حديث عائشة رضي الله عنها أنه ذكر لها قولهم في ثوبين وبرد حبرة، فقالت قد أتني بالبرد ولكنهم ردوه ولم يكفنوه فيه - تعني وأتوا بدله بثوب آخر أبيض فصارت الجملة ثلاثة، وهي التي عنها عائشة بقولها « كفن النبي ﷺ في ثلاثة أثواب بيض سحولية جدد ليس فيها قميص ولا عمامة » وفيه نفي القميص والعمامة ﷺ وأجابوا أيضا ﷺ عن حديث علي رضي الله عنه بأنه لا ينهض لمعارضة حديث عائشة المذكور وهو ثابت في الصحيحين وغيرهما ﷺ قلت ﷺ لا معارضة في أن حديث عائشة أصح أحاديث الباب ولكنه لا ينفي الزيادة على الثلاثة الأثواب، وقد تقرر أن ناقل الزيادة أولى بالقبول، على أنه لو تعرض رواية الثلاثة لني ما زاد عليها لكان المثبت مقدما على النافي ﷺ فالأول ﷺ الجمع بين الأحاديث بأن ﷺ من ذهب إلى أن الكفن سبعة أثواب ﷺ اعتبر حديث عائشة في الثلاثة الأثواب البيض، وحديث ابن عباس الأول في القميص والثوبين المعبر عنهما بالحلة وحديثه الثاني في البرد الأحمر أو الحبرة فالجملة سبعة ﷺ ومن ذهب إلى أنه خمسة ﷺ أخرج الحلة من السبعة لما ثبت عند مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت « أدرج رسول الله ﷺ في حلة يمينية كانت لعبد الله بن أبي بكر ثم زعت عنه - الحديث » ولمسلم أيضا رواية أخرى تقدمت في شرح الحديث الثاني من أحاديث الباب « ومن ذهب إلى أنه ثلاثة » اعتبر حديث عائشة فقط لأنه أصح الأحاديث الواردة في هذا الباب ﷺ أما العمامة ﷺ فلم أجد لها ذكرا في حديث مرفوع إلى النبي ﷺ إلا ما نسب إلى ابن عمر رضي الله عنهما من فعله أنه كفن ابنه في خمسة أثواب - قميص وعمامة وثلاث لفائف ﷺ وفي أحاديث الباب أيضا ﷺ دليل على أن المشروع في كفن المرأة خمسة أثواب أزار وقميص وخمار ولفافة ﷺ وهي المعبر عنها بالملحفة ﷺ ودرج وهو المعبر عنه بالثوب الآخر في حديث ليلي بنت قائف الثقفية، وهو لفاقة ثانية وإلى ذهبت ﷺ الشافعية والحنابلة، وكذا الحنفية ﷺ إلا أنهم أبدلوا إحدى اللفافتين بخرقة يربط بها يديها واكتفوا بلفافة واحدة ﷺ وذهبت المالكية ﷺ إلى أن المستحب في كفن المرأة سبعة أثواب الخمسة المذكورة في الحديث وزادوا لفتاتين أخريين ولا أدري من أين أتوا بهذه الزيادة، وما ذهب إليه الأولون هو الموافق للنسب والله أعلم (١٣٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ سنده ﷺ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا صفوان

فَرَأَاهُ قَدْ مُنِلَ بِهِ<sup>(١)</sup> فَقَالَ لَوْلَا أَنْ تَجِدَ<sup>(٢)</sup> صَفِيَّةً فِي نَفْسِهَا لَتَرَكْتُهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ  
الْعَافِيَةُ<sup>(٣)</sup> وَقَالَ زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ تَأْكُلُهُ الْعَافِيَةُ حَتَّى يُخَشِّرَ مِنْ بَطُونِهَا<sup>(٤)</sup> قَالَ  
ثُمَّ دَعَا بِنَمْرَةٍ<sup>(٥)</sup> فَكَفَّنَهُ فِيهَا ، قَالَ وَكَانَتْ إِذَا مُدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ بَدَتْ قَدَمَاهُ<sup>(٦)</sup> وَإِذَا  
مُدَّتْ عَلَى قَدَمَيْهِ بَدَا رَأْسُهُ<sup>(٧)</sup> قَالَ وَكَثُرَ الْقَتْلَى وَقَلَّتِ النِّيبُ ، قَالَ وَكَانَ يُكَفَّنُ  
أَوْ يُكَفَّنُ الرَّجُلَيْنِ شَكَّ صَفْوَانُ<sup>(٨)</sup> وَالثَّلَاثَةَ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ<sup>(٩)</sup> قَالَ وَكَانَ

ابن عيسى وزيد بن الحباب قالا أنا أسامة بن زيد عن الزهري عن أنس بن مالك - الحديث «  
غريبه» (١) يقال منلت بالقتيل جدعت أنفه وأذنه أو مذا كبره أو شيئاً من  
أطرافه والاسم مثله (٢) أى تمزق وتمزع (وصفية) هى بنت عبدالمطلب عمه رسول الله  
ﷺ ووالدة الزبير بن العوام وشقيقة حمزة ، أمهما هالة بنت وهب خالة رسول الله ﷺ وكان  
أول من تزوجها الحارث بن حرب بن أمية ، ثم هلك فزوجها العوام بن خويلد أخو خديجة زوج  
النبي ﷺ فولدت له الزبير والسائب وأسلمت وروت وحاشت الى خلافة عمر (٣) قال الخطابي  
هى السباع والطير التى تقع على الجيف فتأكلها وتجمع على العوافى اهـ وقوله وقال زيد بن  
الحباب \* يعنى أحد الرواة فى روايته (العاهة) أى بدل العافية والمعنى واحد (٤) إنما  
أراد ﷺ ذلك لينم له به الأجر ويكمل ؛ ويكون كل البدن مصروفاً فى سبيله تعالى الى البعث ،  
أولبيان أنه ليس عليه فيما فعلوا به من المثلة تعذيب حتى ان دفنه وتركه سواء ، قاله أبو الطيب  
(٥) بفتح النون وكسر الميم هى شملة فيها خطوط بيض وسود أو بردة من صوف يلبسها  
الأعراب ، كذا فى القاموس (٦) أى ظهرت اصفر النمرة عن ستر جميع بدنه ولكن الله عز وجل  
أكرمه بحضور أخته صفية بثوبين لكفنه فكفن فى أحدهما وكفن بالثوب الآخر رجل من  
الأنصار كان معه قد فعل به كما فعل بحمزة ، ويحتمل أن تكون هذه النمرة من الثوبين اللذين  
أنت بهما صفية كما يستفاد من سياق الحديث التالى والله أعلم (٧) زاد فى رواية لآبى يعلى  
نغمروا رأسه (٨) هو أحد رجال السند أى شك فى صيغة الفعل هل هو مبنى للمجهول  
أو للمعلوم « وقوله والثلاثة » بالنصب معطوف على الرجلين على أن الفعل مبنى للمعلوم  
والفاعل هو النبي ﷺ أو غيره بأمره وأسند الفعل اليه مجازاً (٩) قال الحافظ إنما يجمعهم  
فيه أو قطعه بينهم (وقال الحافظ) ابن تيمية معنى الحديث أنه كان يقسم الثوب الواحد بين

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُ عَنْ أَكْثَرِهِمْ قُرْآنًا فَيَقْدُمُهُ إِلَى الْقَبِيلَةِ (١) قَالَ فَدَفَنَهُمْ

الجماعة فيكفن كل واحد ببعضه للضرورة وإن لم يستر إلا بعض بدنه ، يدل عليه تمام الحديث أنه ﷺ كان يسأل عن أكثرهم قرآنا فيقدمه في اللحد فلو أنهم في ثوب واحد جملة لسأل عن أفضلهم قبل ذلك كيلا يؤدي الى نقض التكفين وإعادته ( وقال ابن العربي ) فيه دليل على ان التكليف قد ارتفع بالموت ، والا فلا يجوز ان يلصق الرجل بالرجل الا عند انقطاع التكليف او للضرورة اهـ ﴿ قلت ﴾ بقي أمر واحد خطري . اثناء كتابة الشرح لم أقف على من تكلم فيه من شراح الحديث وهو ﴿ ان قيل ﴾ ما للضرورة الملجئة لجمعهم في ثوب واحد وتقسيم الثوب الواحد بين الجماعة وان لم يستر الا بعض بدنه وقد تقدم في الأحاديث الصحيحة وسيأتي كذلك في الباب التالي أن النبي ﷺ قال زملوهم في ثيابهم « وفي لفظ » ادفنوهم بدمائهم وثيابهم الى غير ذلك من الألفاظ التي تعطي هذا المعنى ، ومعلوم أن المجاهد لا بد أن يكون لا بسا ولو ثوبا واحدا يكفيه للكفن ؟ ﴿ فالجواب ﴾ أن الغرض من الكفن ستر جميع بدن الميت حتى رأسه ووجهه وقدميه بحيث لا يظهر منه شيء مطلقا وثياب الحى لا تستر ذلك كما يستر الكفن الميت ، فشرع الكفن لستر جميع بدنه ، فان قلت الثياب فليقتصر على ستر ما بدا منه ، ويحتمل أن يجرد الأعداء القتل من ثيابه بقصد هتكه فيكون طاريا ، والغالب أن قتلى أحد أو كثيرا منهم كانوا عراة ، بل قد فعل بهم الأعداء أكثر من ذلك لما روى ابن اسحاق قال - ووقفت هند بنت عتبة « كما حدثني صالح بن كيسان » والنسوة اللاتي معها يمتلن بالقتلى من أصحاب رسول الله ﷺ يجدعنا الآذان والأنوف حتى اتخذت هند من آذان الرجال وأنوفهم خدما وفلائد وأعطت خدما وفلائدها وقرطها وحشيا ، وبقرت عن كبد حمزة فلاكنها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها اهـ ﴿ قلت ﴾ إنما فعلت ذلك هند بنت عتبة لأن زوجها وأخاها وعصا قتلوا في وقعة بدر فأرادت الانتقام من المسلمين في وقعة أحد « وقوله خدما » بفتحات جمع خدمة يعنى الخللخال ، ويجمع على خدام أيضا ، وإنما أعطت هذه الفلائد لوحشى لأنه هو الذى قتل حمزة ، ووحشى هذا هو ابن حرب كان مولى لجبير ابن مطعم فأوعز اليه جبير بقتل حمزة ووعدته بالعنق ان فعل ذلك لأن حمزة رضى الله عنه كان قد قتل عمه طعيمة بن عدى بن الحيار في وقعة بدر ، وسيأتى تفصيل ذلك في غزوة أحد من أبواب الغزوات ان شاء الله تعالى ، فالغالب أن قتلى أحد كانوا عراة أو بعضهم ممن مثل بهم كحمزة رضى الله عنه ، وهؤلاء لا بد من تكفينهم ، ولما كثرت القتلى وقلت الثياب كما في الحديث - قضت الضرورة بتقسيم الثوب الواحد بين الجماعة والله أعلم ( ١ ) أى في



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ<sup>(١)</sup> وَقَالَ زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ ، فَكَانَ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ وَالْثَلَاثَةُ يُكْفَنُونَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ

(١٣٥) عَنْ الزُّبَيْرِ (بْنِ الْعَوَّامِ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ، إِنَّهُ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ أَقْبَلَتْ أُمْرَأَةٌ<sup>(٢)</sup> تَسْمَى حَتَّى إِذَا كَادَتْ أَنْ تُشْرِفَ عَلَى الْقَتْلِ<sup>(٣)</sup> قَالَ فَكَّرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تَرَاهُمْ ، فَقَالَ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةُ<sup>(٤)</sup> قَالَ الزُّبَيْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَتَوَسَّمتُ أَنَا أُمِّي صَفِيَّةً ، قَالَ تَخَرَجْتُ أَسْمَى إِلَيْهَا فَأَذْرَكْتُهَا قَبْلَ أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى الْقَتْلِ قَالَ فَلَدَمَتُ<sup>(٥)</sup> فِي صَدْرِي وَكَانَتْ أُمْرَأَةٌ جَلْدَةً قَالَتْ إِلَيْكَ<sup>(٦)</sup> لَا أَرْضَ لَكَ

القبر ، وفيه أن صاحب القرآن أفضل من غيره ( ١ ) أى لأنه ﷺ شهد لهم بأنهم بذلوا أرواحهم لله تعالى فهم غير محتاجين الى الصلاة بشهادته ﷺ لهم ﴿ تخرجه ﴾ ( هـ مذ ) وقال حديث أنس حديث حسن غريب ، وأخرجه أيضا أبو داود وسكت عنه ؛ وذكر المنذرى قول الترمذى هذا وأفره ، وأورده الهيثمى ما عدا قوله « وكثر القتل » الى آخر الحديث وقال رواه أبو يعلى وروى أبو داود بعضه من غير ذكر الكفن ، ورجاله رجال الصحيح .

( ١٣٥ ) عن الزبير بن العوام سند حديثنا عبيد الله جدنى أبى نفا سليمان بن داود الهاشمى أنبأنا عبد الرحمن يعنى ابن أبى الزناد عن هشام عن عروة قال أخبرنى أبى الزبير رضى الله تعالى عنه - الحديث - غريبه ( ٢ ) هى صفية بنت عبد المطلب أخت حمزة وأم الزبير بن العوام رضى الله عنهم كما سيأتى ( ٣ ) أى حتى قربت أن تكون على مرأى من القتلى ( ٤ ) منصوب على التحذير وكرر للتأكيد وطامل النصب محذوف تقديره احذروا المرأة أى احذروا إشراف المرأة على القتلى ، وإنما حذرهم النبي ﷺ من ذلك خوفا من أن يصيبها مالا يحميها من شدة تأثرها بهذا المنظر الفظيع الذى تشعمر منه أبدان أقوياء الرجال ، فما بالك بالمرأة الضعيفة ( ٥ ) بفتح الدال المهملة من باب قتل أى ضربت ودفعت « وقوله وكانت امرأة جلدة » أى قوية صبورة ( ٦ ) هو اسم فعل بمعنى تنح أى تباعد عني « وقولها لا أرض لك » أى لا مقر لك ولا وطن ؛ كلمة سب بمعنى لا أم لك ، وأصلها يقال للقيط ، أى لا أم لك تنسب اليها ، ثم جرت على السن العرب فصاروا يقولونها

قَالَ فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَزَمَ عَلَيْكَ <sup>(١)</sup> قَالَ فَوَقَفْتُ وَأَخْرَجْتُ ثَوْبَيْنِ مَعَهُمَا فَقَالَتْ هَذَانِ ثَوْبَانِ جِئْتُ بِهِمَا لِأَخِي حَمْزَةَ فَقَدْ بَلَغَنِي مَقْتَلُهُ فَكَفَّنُوهُ فِيهِمَا، قَالَ فَجِئْنَا بِالثَّوْبَيْنِ لِنُكْفِنَ فِيهِمَا حَمْزَةَ فَأِذَا إِلَى جَنْبِهِ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَتِيلٌ قَدْ فُعِلَ بِهِ كَمَا فُعِلَ بِحَمْزَةَ، قَالَ فَوَجَدْنَا غَضَاصَةً <sup>(٢)</sup> وَحَيَاءً أَنْ نُكْفِنَ حَمْزَةَ فِي ثَوْبَيْنِ وَالْأَنْصَارِيُّ لَا كُفِّنَ لَهُ، فَقُلْنَا لِحَمْزَةَ ثَوْبٌ وَلِلْأَنْصَارِيِّ ثَوْبٌ، فَقَدَّرْنَا هُمَا فَكَانَ أَحَدُهُمَا أَكْبَرَ مِنْ الْآخَرِ فَأَقْرَعْنَا يَنَّهُمَا فَكَفَّنَا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الثَّوْبِ الَّذِي طَارَ <sup>(٣)</sup> لَهُ

(١٣٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَفَّنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمْزَةَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، قَالَ جَابِرٌ ذَلِكَ الثَّوْبُ نَمْرَةٌ  
(١٣٧) عَنْ خُبَّابِ بْنِ الْأَرْتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَبْتَنِي وَجَهَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَوَجَبَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٤)</sup> فَمِنَّا

لكل من يريدون سبه بدون قصد أصلها (١) أي أمر بمنعك وأكد ذلك (٢) أي نقصا وعدم انصاف (٣) بالطاء المهملة، وطار الانمان ما حصل له في علم الله مما قدر له ﴿تخرجه﴾ (عل. بز) وفي إسناده عبد الرحمن بن أبي الزناد ضعيف، وقد وثق. قاله الهيثمي (١٣٦) عن جابر بن عبد الله ﴿سند﴾ ﴿حديث﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث وأبو سعيد قالا ثنا زائدة ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله - الحديث ﴿تخرجه﴾ (مذ) ولم يتكلم عليه، وفي إسناده عبد الله بن محمد بن عقيل ابن وضعفه النسائي، وقال الترمذي صدوق سمعت مجدا (يعني البخاري) يقول كان أحمدو إسحاق والحميدي يحتجون بحديث ابن عقيل (قال الواقدي) مات بعد الأربعين ومائة

(١٣٧) عن خُبَّابِ بْنِ الْأَرْتِ ﴿سند﴾ ﴿حديث﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى قال سمعت شقيقا سمعت خبابا ح وأبو معاوية ثنا الأعشى عن شقيق عن خباب قال هاجرنا - الحديث ﴿غريبه﴾ (٤) معناه وجوب إنجاز وعد بالشرع لا وجوب بالعقل كما تزعمه المعتزلة، وهو نحو ما في الحديث «حق العباد على الله» وقد سبق شرحه

مَنْ مَضَى لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِ شَيْئًا <sup>(١)</sup> مِنْهُمْ مُصْعَبٌ <sup>(٢)</sup> بْنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ  
فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا نَكْفَتْهُ فِيهِ إِلَّا تَمْرَةٌ كُنَّا إِذَا غَطَيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ  
وَإِذَا غَطَيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ ، فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ  
وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُغَطِّيَ بِهَا رَأْسَهُ <sup>(٣)</sup> وَنَجْمَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ إِذْخِرًا <sup>(٤)</sup> وَمِنَّا مَنْ  
أَيَنْعَتَ <sup>(٥)</sup> لَهُ عُمَرَاتُهُ فَهُوَ يَهْدِي بِهَا <sup>(٦)</sup> يَعْنِي يَحْتَنِيهَا

في كتاب الايمان فارجع اليه ان شئت ( ١ ) اى لم يوسع عليه في الدنيا ولم يعجل له شيء  
من جزاء عمله ولم تتطلع نفسه الى ذلك زهداً في الدنيا وزجراً للنفس عن شهواتها لينالها  
موفرة في الآخرة ( ٢ ) يضم الميم هو ابن عمير بن هاشم يجتمع نسبه مع النبي ﷺ في  
هاشم كان من فضلاء الصحابة وخيارهم ومن العابقين الى الاسلام ، أسلم ورسول الله ﷺ  
في دار الأرقم قبل الهجرة وسجنه أهله لما عملوا باسلامه ، ثم هاجر الى الحبشة مع من  
هاجر اليها ، وكان قبل اسلامه أنعم فتى بمكة وأجوده خلّة وأكمله شباباً وجمالا وجوداً ،  
وكان أبواه يحبانّه حباً كثيراً ، وكانت أمه تكسوه أحسن ما يكون من الثياب بمكة ، وكان  
أعطر أهل مكة ، ثم انتهى به الحال في الاسلام الى أن كان عليه بردة مرقوعة بفروة ،  
وتزوج بمحنة بنت جحش أخت زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ واستشهد بأحد ومعه  
لواء المسلمين ، قيل كان عمره أربعين سنة ، وسنيسط الكلام في مناقبه في كتاب مناقب  
الصحابة ان شاء الله تعالى رضى الله عنه ( ٣ ) فيه دليل على أنه اذا ضاق الكفن عن ستر  
جميع البدن ولم يوجد غيره جعل مما يلي الرأس وجعل النقص مما يلي الرجلين ، فان ضاق عن  
ذلك سترت العورة ( ٤ ) بكسر الهمزة والحاء وهو نبت بأرض الحجاز طيب الرائحة ينبت  
في السهول والجزون ، وفيه أنه يستخب اذا لم يوجد ساتر لبعض البدن أو لئلا ان  
يغطي بالأذخر ، فان لم يوجد فأتدسر من نبات الأرض ، وقد كان الأذخر مستعملاً لذلك  
عند العرب كما يدل على ذلك قول العباس « ألا الأذخر فانه لبيوتنا وقبورنا » وسأيت حديثه  
في باب فضل مكة من كتاب الفضائل ان شاء الله تعالى ( ٥ ) بفتح الهمزة وسكون الياء  
وفتح النون يقال أينع الثمر اذا أدرك ونضج ( ٦ ) بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر الدال  
وضمها ، بعدها باء موحدة مضمومة ، أى يجتنبها كما فسرت في الحديث ( قال ابن سيده )  
هدب الثمرة يهديها هدياً اجتناها اه وهو كناية عن الغنائم التي تناولها من ادرك زمن  
الفتوح من الصحابة رضى الله عنهم ﴿ تخريجهم ﴾ ( ق . والثلاثة . وغيرهم )

(١٣٨) ز وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّ حَمْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يُوجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بُرْدَةٌ مَلْحَاةٌ <sup>(١)</sup> إِذَا جُعِلَتْ عَلَى رَأْسِهِ فَلَمَّصَتْ عَنْ قَدَمَيْهِ <sup>(٢)</sup> وَإِذَا جُعِلَتْ عَلَى قَدَمَيْهِ فَلَمَّصَتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مُدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ وَجُعِلَ عَلَى قَدَمَيْهِ الْإِذْخِرُ

(١٣٨) « ز » وعنه أيضا سند حدثنا عبد الله ثنا يحيى بن آدم ثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن حارثة بن مضرب قال دخلت على خباب وقد اكتوى سبعا ، فقال لولا أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يتمنى أحدكم الموت ، لتمنيته ولقد رأيتنى مع رسول الله ﷺ ما أملك درهما ، وإن فى جانب بيتى الآن لأربعين ألف درهم ، قال ثم أنى يكفنه ، فلما رآه بكى وقال « لكن حمزة لم يوجد له كفن - الحديث » وسبأنى بتمامه فى مناقب خباب من كتاب مناقب الصحابة ان شاء الله تعالى غريبه (١) أى بردة فيها خطوط سود وبيض ، وفى بعض الروايات (الأئمة) بدل بردة والمعنى واحد (٢) أى ذهبت « وقوله مدت على رأسه » أى غطوا رأسه بها ووضعوا الإذخر على ما انكشف من قدميه رضى الله عنه تخرجه لم أقف عليه بهذا اللفظ الا لعبد الله بن الأمام أحمد وهو من زوائده على مسند أبيه وسنده جيد ، وبعضه للحاكم من حديث أنس ، وفى رواية للبخارى أن عبد الرحمن بن عوف قال قتل مصعب بن عمير وكان خيرا منى ، فلم يوجد له ما يكفن فيه إلا بردة ، وقتل حمزة أو رجل آخر فلم يوجد له ما يكفن فيه إلا بردة ( قال الحافظ ) « قوله أو رجل آخر » لم أقف على اسمه ولم يقع فى أكثر الروايات الا بلفظ حمزة ومصعب فقط الأحكام أحاديث الباب تدل على أن الكفن يكون من رأس المال ، لأن النبي ﷺ أمر بالتكفين فى النمرة ولا مال غيرها ( قال ابن المنذر ) قال بذلك جميع أهل العلم إلا رواية شاذة عن خلاس بن عمرو . قال الكفن من الثلث ، وعن طاوس قال من الثلث ان كان قليلا ، وحكى فى البعير عن أوهري وطاوس أنه من الثلث ان كان معسرا ، وقد أخرج الطبرانى فى الأوسط من حديث على أن الكفن من جميع المال واسناده ضعيف ، وأخرجه ابن أبي حاتم فى العلل من حديث جابر ، وحكى عن أبيه أنه منكر ، وقد أخرجهما عبد الرزاق ، أفاده الشوكافى ( وقال النووى ) فيه دليل على أن الكفن من رأس المال وأنه مقدم على الديون ، لأن النبي ﷺ أمر بتكفينه فى نمرة ( يعنى مصعب بن عمير ) ولم يسأل هل عليه دين مستغرق أم لا ، ولا يبعد من حال من لا يكون عنده إلا نمرة أن يكون عليه دين ؛ واستثنى أصحابنا من الديون الدين المتعلق بعين المال فيقدم على الكفن ، وذلك

كالعبد الجاني والمرهون والمال الذي تعلقت به زكاة أو حق بأئمه بالرجوع بأفلاس ونحو ذلك ، قال ويستدل بهذا الحديث « يعنى حديث خباب » على أن الواجب في الكفن ستر العورة فقط ، ولا يجب استيعاب البدن عند التمكن ، فإن قيل لم يكونوا متمكنين من جميع البدن لقوله لم يوجد له غيرها ، فجوابه أن مناه لم يوجد مما يملك الميت إلا ثمرة ، ولو كان ستر جميع البدن واجبا لوجب على المسلمين الحاضرين تنميته أن لم يكن له قريب تلزمه نفقته ، فإن كان - وجب عليه ﴿ فان قيل ﴾ كانوا عاجزين عن ذلك ، لأن القضية جرت يوم أحد وقد كثرت القتلى من المسلمين واشتغلوا بهم وبالخوف من العدو وغير ذلك ﴿ فجوابه ﴾ أنه يبعد من حال الحاضرين المتولين دفنه أن لا يكون مع واحد منهم قطعة من ثوب ونحوها والله أعلم اه ﴿ قلت ﴾ وما قاله النووي رحمه الله هو الأصح من مذهب الشافعي وهو ظاهر نص الشافعي في الأم ، وصححه صاحب المذهب والمحامي في المجموع ، وقطع به كثير من العراقيين أو أكثرهم ( وقطع جمهور الخراسانيين ) بأنه يجب ستر جميع البدن ، فمن قطع به منهم إمام الحرمين والغزالي والبيهقي والسرخسي وغيرهم ، وصححه منهم القاضي حسين وغيره ، ووافق الخراسانيين في ذلك الأئمة الثلاثة ﴿ أبو حنيفة ومالك وأحمد ﴾ فقالوا أقل الكفن ما يستر جميع بدن الميت سواء أكان ذكرا أم أنثى وما دون ذلك لا يسقط به فرض الكفاية عن المسلمين ، قالوا ويجب تكفين الميت من ماله الخاص الذي لم يتعلق به حق الغير كالمرهون ، فإن لم يكن له مال خاص فكفنه على من تلزمه نفقته في حال حياته إلا الزوجة ﴿ وذهب المالكية والحنابلة ﴾ إلى أنه لا يلزم الزوج تكفينها ولو كانت فقيرة ، فإن لم يكن لمن تلزمه نفقته مال كفن من بيت المال إن كان للمسلمين بيت مال وأمكن الأخذ منه ، وإلا فعلى جماعة المسلمين القادرين ، ومثل الكفن في ذلك مؤن التجهيز كالحمل إلى المقبرة والدفن ونحو ذلك ﴿ وفي أحاديث الباب أيضا ﴾ دليل على جواز تكفين الرجلين والثلاثة في كفن واحد عند الضرورة ، وتقدم بيان ذلك في الشرح ﴿ وفيها أيضا ﴾ دليل على أنه إذا ضاق الكفن عن ستر جميع البدن ولم يوجد غيره جعل مما يلي الرأس وجعل النقص مما يلي الرجلين ( قال النووي ) فإن ضاق عن ذلك سترت العورة ، فإن فضل شيء جعل فوقها ، وإن ضاق عن العورة سترت السوءتان لأنهما أهم ، وهما الأصل في العورة اه ﴿ قلت ﴾ وفي تلك الحالة يستر الباقي من البدن بأذخر أو نحوه من نبات الأرض ﴿ وفيها أيضا ﴾ استحباب المواساة بالكفن إذا مات اثنان مثلا وكان لأحدهما ثوبان ولم يكن للآخر شيء فيستحب أن يكفن كل واحد منهما في ثوب واحد كما فعل بحمزة مع صاحبه ﴿ وفيها ﴾ ما كان عليه صدر هذه الأمة من إظهار الآخرة على الدنيا والتضحية بالنفس في سبيل الله ﴿ وفيها ﴾ أن الصبر على مكابدة الفقر وصعوبته من منازل الأبرار ودرجات الأخيار وفيها غير ذلك والله أعلم .

## (٤) باب تكفين الشهيد في ثيابه التي قتل فيها

(١٣٩) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ أَوْ<sup>(١)</sup> قَالَ فِي جَوْفِهِ فَأُذِرْجَ فِي ثِيَابِهِ<sup>(٢)</sup> كَمَا هُوَ وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (١٤٠) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ بِالشُّهَدَاءِ أَنْ يُنَزَعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ وَالْجُلُودُ<sup>(٣)</sup> وَقَالَ أَذْفَنُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ<sup>(٤)</sup>

(١٤١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ صُعَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ أُحُدٍ زَمِّلُوهُمْ فِي ثِيَابِهِمْ وَجَمِّلَ يَدْفِنُ فِي الْقَبْرِ الرَّهْطَ<sup>(٥)</sup> وَقَالَ قَدَّمُوا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا<sup>(٦)</sup>

(١٣٩) عن جابر بن عبد الله سند حسن حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن سابق ثنا إبراهيم بن طهمان عن أبي الزبير عن جابر - الحديث غريبه (١) أو للشك من الراوى ولفظ أبي داود « رمى رجل بسهم في صدره أو حلقه فمات » ولم تقف على اسم الرجل ولا في أى غزوة كان ذلك (٢) أى لف في ثيابه ودفن بغير غسل ولا كفن « وقوله ونحن مع رسول الله ﷺ » يشير بذلك إلى أن الحديث مرفوع إلى النبي ﷺ تخرجه (د. مد. هق) وسنده جيد

(١٤٠) عن ابن عباس سند حسن حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا علي بن حاصم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس - الحديث غريبه (٣) يعنى آلات الحرب (٤) يعنى بغير غسل ولا كفن تخرجه (د. ج. هق) وفى اسناده عطاء بن السائب (قال الحافظ) فى التلخيص وهو مما حدث به بعد الاختلاط (١٤١) عن عبد الله بن ثعلبة سند حسن حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا هشيم عن محمد بن اسحاق عن الزهرى حدثني عبد الله بن ثعلبة بن صعير - الحديث غريبه (٥) الرهط من الرجال ما دون العشرة وقيل إلى الأربعين ولا تكون فيهم امرأة، ولا واحد له من لفظه، ويجمع على أرهط وأرهاط، وأرهط جمع الجمع (٦) أى أكثرهم حفظا للقرآن أو أخذوا للقرآن كما فى بعض الروايات، وفيه دليل على

تقديم من كان أكثر قرآنا من صاحبه ، وفيه منقبة عظيمة لحفاظ القرآن - فأحمد الله الذي من على بحفظه واتقانه كما أنزل ، ورحم الله والديّ وجزأهما عن أحسن الجزاء لأنهما - السبب في ذلك ، والمراد بتقديمه يعني في القبر لجهة القبلة كما تقدم ﴿ تخريجهم ﴾ ( د وغيره ) ورجاله رجال الصحيح ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على جواز دفن الشهيد بثيابه التي قتل فيها ونزع ما عليه من آلة الحرب فقط كالحديد والجلود ونحو ذلك ، قال الإمام أحمد رحمه الله « لا يترك عليه فرو ولا خف ولا جلد » وهذا قال الشافعي وأبو حنيفة ﴿ وقال مالك لا ينزع عنه فرو ولا خف ولا محشو لقول النبي ﷺ وادفنوهم بثيابهم ﴾ قلت ﴿ الخلاف في الفرو والخف ونحوهما ، أما الجلود والحديد فتتفق على نزعها وتقدم كلام النووي في ذلك في آخر الأحكام من باب ترك غسل الشهيد فأرجم إليه ، والظاهر أن الأمر فيه للوجوب ، والحكمة في دفنهم بدمائهم إعلام الناس بأن الله طهرهم من الذنوب فلا يؤثر عليهم نجاسة الدم ، بل ابقاؤه في ثيابهم وأجسامهم مفخرة لهم عند البعث لما تقدم في باب ترك غسل الشهيد في حديث عبد الله بن ثعلبة أيضا وجابر وغيرهما من قوله ﷺ ما من محروح جرح في الله عز وجل إلا بعثه الله يوم القيامة وجرحه يدمى ، اللون لون الدم والريح ريح المحك - الحديث ﴾ وفي أحاديث الباب أيضا ﴿ جواز دفن الرجلين والثلاثة في قبر واحد للضرورة وتقديم من كان أكثر حفظا للقرآن ، وترجم له البخاري فقال ﴿ باب دفن الرجلين والثلاثة في قبر ﴾ ( قال الحافظ ) أورد فيه حديث جابر المذكور مختصرا بلفظ « كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد » ( قال ابن رشيد ) جرى المصنف على عادته إما بالأشارة إلى ما ليس على شرطه وإما بالاكْتِفَاء بالقياس ، وقد وقع في رواية عبد الرزاق بلفظ « وكان يدفن الرجلين والثلاثة في القبر الواحد » اهـ ( قال الحافظ ) وورد ذكر الثلاثة في هذه القصة عن أنس أيضا عند الترمذي وغيره ، وروى أصحاب السنن عن هشام بن طامر الأنصاري قال جاءت الأنصار إلى رسول الله ﷺ يوم أحد ، فقالوا أصابنا قرح وجهه ، قال احفروا وأوسعوا واجعلوا الرجلين والثلاثة في القبر - صححه الترمذي والظاهر أن المصنف ( يعني البخاري ) أشار إلى هذا الحديث ، وأما القياس ففيه نظر لأنه لو أراد أن يقتصر على الثلاثة بل كان يقول مثلا دفن الرجلين فأكثر ، ويؤخذ من هذا جواز دفن المرأتين في قبر ، وأما دفن الرجل مع المرأة فروى عبد الرزاق بأسناد حسن عن واثله بن الأسقع أنه كان يدفن الرجل والمرأة في القبر الواحد ، فيقدم الرجل ويجعل المرأة وراءه ، وكأنه كان يجعل بينهما حائلا من تراب ولا سيما أن كانا أجنيبين والله اعلم ﴿ فائدة ﴾ قال الإمام الشافعي وأصحابه وصاحب المذهب رحمهم الله يستحب أن يجمع الأقارب في موضع من المقبرة لما رواه أبو داود والبيهقي عن المطلب بن عبد الله بن حنطب

## (٥) باب تطيب برده الميت وكفنه المهرم - وما جاز في تكفين المهرم

(١٤٢) عَنْ جَابِرِ (بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُجْرِمَ الْمَيِّتُ <sup>(١)</sup> فَأَنْجِرُوهُ ثَلَاثًا

(١٤٣) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَوَقَصَتْهُ <sup>(٢)</sup> ذَاتَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَمَاتَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ <sup>(٣)</sup>

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَرَكَ عِنْدَ رَأْسِ عُمَانَ بْنِ مَظْمُونٍ صَخْرَةً وَقَالَ نَعْلَمُ عَلَى قَبْرِ أَخِي لَا دُفْنَ لَهَا مِنْ مَاتَ (١٤٢) عَنْ جَابِرٍ <sup>سند</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ ثَنَا فُطَيْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ - الْحَدِيثُ « <sup>غريبه</sup> (١) أَي إِذَا بَخَّرْتُمُوهُ بِالطِّيبِ ، يُقَالُ ثُوبٌ مُجْمَرٌ وَمُجْمَرٌ ، وَأُجْرِمَ الثُّوبُ وَجُمِرَتْهُ إِذَا بَخَّرْتُمُوهُ بِالطِّيبِ ، وَالَّذِي يَقُولُ ذَلِكَ مُجْمَرٌ وَمُجْمَرٌ وَمِنْهُ نَعِيمُ الْمُجْمَرِ الَّذِي كَانَ يَلِي إِجَارَ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (نه) قَالَ النَّوَوِيُّ : يَسْتَحَبُّ تَبْخِيرُ الْكَفَنِ الْإِذَا فِي حَقِّ الْحَرَمِ وَالْحَرَمَةِ (قَالَ أَصْحَابُنَا) صِفَةُ ذَلِكَ أَنْ يَجْمَلَ الْكَفَنُ عَلَى عَوْدٍ أَوْ نَحْوِهِ ، ثُمَّ يَبْخَرُ كَمَا يَبْخَرُ ثِيَابَ الْحَيِّ حَتَّى تَعْبُقَ بِهِ رَائِحَةُ الطِّيبِ (قَالَ أَصْحَابُنَا) وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ الطِّيبُ عَوْدًا وَكَوْنُ الْعَوْدِ غَيْرِ مَطْبُوعٍ بِالْمَسْكِ فَإِنْ كَانَ مَطْبُوعًا بِهِ جَازٌ وَيَسْتَحَبُّ تَطْيِيبُهُ ثَلَاثًا لِلْحَدِيثِ (يَعْنِي حَدِيثَ جَابِرٍ) <sup>تخرجه</sup> (هـ. ز. ك) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَمْ يَخْرُجْهُ (قُلْتُ) وَأَقْرَأَهُ الذَّهَبِيُّ (وَقَالَ النَّوَوِيُّ) رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي مُسْنَدِهِ وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَابْنُ بَيْهَقٍ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ ، قَالَ وَلَكِنْ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ أَنَّهُ قَالَ « لَمْ يَرَفْعْهُ إِلَّا يَحْيَى بْنُ آدَمَ » قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَلَا أَظُنُّهُ إِلَّا غُلَاطًا (قَالَ) كَانَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ فَرَّغَهُ عَلَى قَاعِدَةِ أَكْثَرِ الْمُحَدِّثِينَ أَنَّ الْحَدِيثَ إِذَا رَوَى مَرْفُوعًا وَمَوْقُوفًا حَكَمَ بِالْوَقْفِ ، وَالصَّحِيحُ الَّذِي قَالَهُ الْفُقَهَاءُ وَأَصْحَابُ الْأَصُولِ وَمُحَقِّقُوا الْمُحَدِّثِينَ أَنَّهُ يَحْكَمُ بِالرَّفْعِ لِأَنَّهَا زِيَادَةُ ثِقَةٍ ، وَلَفْظُ رَوَايَةِ الْحَاكِمِ وَابْنِ بَيْهَقٍ « إِذَا جُمِرَ تَمَّ الْمَيِّتُ فَأَوْتَرُوا » قَالَ الْبَيْهَقِيُّ : وَرَوَى « جُمِرُوا كَفَنُ الْمَيِّتِ ثَلَاثًا » أَهْجَ (١٤٣) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ <sup>سند</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا هُشَيْمُ أَنْبَأَنَا أَبُو بَشَرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - الْحَدِيثُ « <sup>غريبه</sup> (٢) يَفْتَحُ الْوَاوَ بَعْدَهَا قَافٌ ، ثُمَّ صَادٌ مَهْمَلَةٌ مِنْ بَابٍ وَعَدَّ أَي رَمَتْ بِهِ فَدَقَّتْ عُنُقَهُ فَالْعُنُقُ مَوْقُوصَةٌ ، وَفِي الْقَامُوسِ الْوَقْصُ الْكُسْرُ وَلَمْ يَعْلَمْ اسْمُ هَذَا الرَّجُلِ (٣) فِيهِ تَعْيِينُ الْمَاءِ وَالْمَدْرُ لِفَسْلِ



وَكَفَّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ <sup>(١)</sup> وَلَا تَمْسُوهُ <sup>(٢)</sup> بِطِيبٍ وَلَا تَحْمَرُّوهُ رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٣)</sup> يَقُولُ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَّ <sup>(٤)</sup> رَجُلٌ عَنْ بَعِيرِهِ فَوُقِصَ فَمَاتَ (الْحَدِيثُ كَمَا تَقَدَّمَ وَفِيهِ) فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُهَلًّا ، وَقَالَ مَرَّةً يَهْلُ <sup>(٥)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَالِثٍ) <sup>(٦)</sup> يَنْخَرُهُ وَفِيهِ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُغَسَّلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ ، وَأَنْ يُكْفَنَ فِي ثَوْبَيْنِ ، وَقَالَ لَا تَمْسُوهُ بِطِيبٍ خَارِجَ رَأْسِهِ <sup>(٧)</sup> قَالَ شُعْبَةُ <sup>(٨)</sup> ثُمَّ إِنَّهُ حَدَّثَنِي بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ ،

الميت ، وتقدم الكلام على ذلك في أبواب غسل الميت ( ١ ) فيه تكفين المحرم في ثيابه التي مات فيها ، وقيل إنما اقتصر على تكفينه في ثوبيه لكونه مات فيهما وهو بتلك العبادة الفاضلة ، ويحتمل أنه لم يجد غيرها ( ٢ ) يضم أوله وكسر الميم من أمس ، قاله الحافظ أي لا تضعوا طيبا على جسده ولا في كفنه ( ولا تحمروا رأسه ) أي لا تغطوه ، لأن المحرم ممنوع من ذلك ، ففيه دليل على بقاء حكم الاحرام ، وأصرح من ذلك التعليل بقوله « فانه يبعث يوم القيامة ملبيا » أي يقول لبيك اللهم لبيك ، كما يقول الحاج ، وفي بعض الروايات « فانه يبعث يوم القيامة محرما » أي على حالته التي مات عليها ومعه علامة لحجه وهي دلالة الفضيلة كما يحجى الشهيد يوم القيامة وأوداجه تشخب دما ( ٣ ) سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سفيان عن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس يقول « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث » ( ٤ ) أي سقط « وقوله فوقص » أي كسرت عنقه ( ٥ ) يعني ان الراوى رواه بلفظين ، مرة قال مهلا مرة قال يهل ، والاهلال هو رفع الصوت بالتلبية ، فقوله يهل يدل على تجديد التلبية مستمرا ، وقوله مهلا يدل على ثبوتها ( ٦ ) سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت أبا بشر يحدث أنه سمع سعيد بن جبير يحدث أنه سمع ابن عباس يحدث أن رجلا أتى النبي ﷺ وهو محرم فوقع من ناقته فأوقصته ، فأمر به رسول الله ﷺ أن يغسل بماء وسدر وأن يكفن في ثوبين ، وقال لا تمسوه بطيب خارج رأسه ( قال شعبة ) ثم انه حدثني به بعد ذلك فقال خارج رأسه أو وجهه فانه يبعث يوم القيامة ملبدا ( ٧ ) هذه الجملة أعني قوله « خارج رأسه » في موضع الحال من الضمير في قوله « وان يكفن في ثوبين » والمعنى أن يكون رأسه خارجا عن الكفن أي طاريا بدليل قوله في الطريق الأولى « ولا تحمروا رأسه » ( ٨ ) هو أحد رجال السنن وراوى الحديث عن أبي بشر يريد ان ابا بشر حدثه مرة فقال

فَقَالَ خَارِجَ رَأْسِهِ أَوْ وَجْهَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْبَدًا<sup>(١)</sup>

« خارج رأسه » ثم حدثه به مرة أخرى فقال « خارج رأسه أو وجهه » بالشك ، ورواه مسلم بنحو حديث الباب ، لكن بدون شك ففيه « قال شعبة : ثم حدثني به بعد ذلك خارج رأسه ووجهه » يعنى مكشوف الرأس والوجه معاً ، والله اعلم ( ١ ) كذا في هذه الرواية ملبد بالمدال المهمة ، وكذا في رواية للشيخين ، ومعنى التلبيد أن يجعل المحرم في رأسه من الصمغ ليلصق شعره فلا يشعث في الأحرام ، وكانت عادتهم أن يفعلوا ذلك في الأحرام ( قال الحافظ ) وقد أنكر عياض هذه الرواية ، وقال ليس للتلبيد معنى ﴿ قلت ﴾ رد الحافظ قول عياض بأن رواية ملبد ليست فاسدة المعنى بل توجيهاً ظاهر ، ولعل الحافظ يريد أن الله تعالى يبعثه يوم القيامة على هيئته التي مات عليها ، والله أعلم ﴿ تخريجهم ﴾ ( ق والأربعة وغيرهم ) الأحكام حديث جابر يدل على استحباب تبخير كفن الميت بعود ونحوه مما يظهر له رائحة زكية إذا وضع على النار ، وتقدم كيفية التبخير في الشرح ، وأوصى أبو سعيد وابن عمر وابن عباس أن تحمر أكتفائهم بالعود ( وقال أبو هريرة ) يحمر الميت ، ولأن هذا عادة الحى عند غمله وتجهيزه ، فإنه أن يحمر بالطيب والعود فكذلك الميت ، وكذا يستحب أطيب بدن الميت بالمسك أن تيسر ، لأنه أطيب الطيب ، فقد روى عبد الرزاق في مصنفه عن سلمان رضى الله عنه أنه استودع امرأته مسكاً ، فقال إذا مت فطيبوني به فإنه يحضرني خلق من خلق الله « يعنى الملائكة » لا ينالون من الطعام والشراب يجدون الريح ( وروى ابن أبي شيبة ) عن ابن سيرين قال سئل ابن عمر رضى الله عنهما عن المسك يجعل في الخنوط ، قال أو ليس أطيب طيبكم المسك ( وعن أبي وائل ) قال كان عند علي مسك فأوصى أن يحنط به ، قال وقال على هو فضل حنوط رسول الله ﷺ - رواه الحاكم وسكت عنه ، وأقره الذهبي ( وعن أبي سعيد الخدري ) رضى الله عنه أن النبي ﷺ سئل عن المسك فقال « هو أطيب طيبكم » - رواه الحاكم وقال هذا حديث صحيح الإسناد ﴿ قلت ﴾ وأقره الذهبي ، ورواه أيضاً الإمام أحمد وسيأتى في كتاب اللباس والزينة إن شاء الله تعالى - فإن أتمذر المسك فما تيسر من أنواع الطيب ؛ وبهذا قال كافة العلماء ولم أر مخالفاً في ذلك ( وفي مختصر الخرقى ) في مذهب الإمام أحمد قال ويجعل الذريرة في مفاصله ويجعل الطيب في مواضع المجود والمغابن ، ويفعل به كما يفعل بالعروس ( قال ابن قدامة ) في شرحه ، الذريرة هي الطيب المسحوق ، ويستحب أن يجعل في مفاصل الميت ومغابنه وهي المواضع التي تنثنى من الإنسان كطى الركبتين وتحت الإبطين وأصول الفخذين لأنها مواضع

الوسخ ويتبع بأزالة الوسخ والدرن منها من الحى ويتبع بالطيب من المسك والكافور مواضع السجود لأنها أعضاء شريفة، ويفعل به كما يفعل بالعروس، لأنه يروى عن النبي ﷺ « اصنعوا بموتاكم كما تصنعون بمرائسكم » وكان ابن عمر يتبع مغابن الميت ومرافقه بالمسك (قال أحمد) يحاط الكافور بالذيرة، وقيل له يذر المسك على الميت أو يطلى به؟ قال لا يبالي، قد روى عن ابن عمر أنه ذر عليه، وروى عنه أنه مسح بالمسك مسحاً، وابن سيرين طلائاً انساناً بالمسك من قرنه إلى قدمه، وقال ابواهيم النخعي يوضع الحنوط على عظم السجود الجبهة والراحتين والركبتين وصدر القدمين اهـ وحديث ابن عباس ؓ يدل على أن المحرم إذا مات لا يجوز أن يلبس الخيط ولا تخمر رأسه ولا يمس طيباً، واليه ذهب الأئمة الشافعي وأحمد وإسحاق وآخرون ؓ وذهب الأئمة مالك والأوزاعي وأبو حنيفة وغيرهم ؓ إلى أنه يفعل به ما يفعل بالحى، وأجابوا عن حديث الباب بأن قصة هذا الرجل واقعة عين لا عموم لها، فتختص به ؓ وأجيب ؓ بأن الحديث ظاهر في أن العلة هي كونه في النكس وهي عامة في كل محرم، والأصل أن كل ما ثبت لواحد في زمن النبي ﷺ ثبت لغيره حتى يثبت التخصيص، واعتذر الداودي عن مالك فقال إنه لم يبلغه الحديث وهو اعتذار وجيه، وفي قوله ﷺ « اغسلوه بماء وسدر » دليل على استحباب السدر في غسل الميت، وأن المحرم في ذلك كغيره (قال النووي رحمه الله) وهذا مذهبننا، وبه قال طاوس وعطاء ومجاهد وابن المنذر وآخرون، ومنعه مالك وأبو حنيفة وآخرون ؓ أما تخمير الرأس في حق المحرم الحى فيجمع على تحريمه، وأما وجهه فقال ؓ مالك وأبو حنيفة ؓ هو كراسه ؓ وقال الشافعي والجمهور ؓ لا إحرام في وجهه بل له تغطيته، وإنما يجب كشف الوجه في حق المرأة، هذا حكم المحرم الحى، وأما الميت ؓ فذهب الشافعي ؓ وموافقيه أنه يحرم تغطية رأسه كما سبق، ولا يحرم تغطية وجهه بل يبقى كما كان في الحياة، ويتأول هذا الحديث (يعني حديث ابن عباس) على أن النهي عن تغطية وجهه ليس لكونه وجهاً، وإنما هو صيانة للرأس، فلمهم لو غطوا وجهه لم يؤمن أن يغطوا رأسه ولا بد من تأويله، لأن مالكا وأبا حنيفة وموافقيهما يقولون لا يمنع من ستر رأس الميت ووجهه، والشافعي وموافقيه يقولون يباح ستر الوجه فتعين تأويل الحديث (قال) وفي قوله (وكفنتوه في ثوبيه) فوائد منها ؓ الدلالة لمذهب الشافعي وموافقيه في أن حكم الأحرار باق فيه ؓ ومنها ؓ أن التكفين في الثياب الملبوسة جائز وهو مجمع عليه ؓ ومنها ؓ جواز التكفين في ثوبين والأفضل ثلاثة ؓ ومنها ؓ أن الكفن مقدم على الدين وغيره، لأن النبي ﷺ لم يسأل هل عليه دين مستغرق أم لا ؓ ومنها ؓ أن التكفين واجب وهو إجماع في حق

## ﴿ ابواب الصلاة على الميت ﴾

### (١) باب فضل الصلاة على الميت وتبعية الجنازة





(١٤٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَلَهُ قِيرَاطٌ <sup>(١)</sup> وَمَنْ أَنْتَظَرَ حَتَّى يَفْرَغَ <sup>(٢)</sup> مِنْهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ <sup>(٣)</sup> قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

المسلم ، وكذا غسله والصلاة عليه ودفنه اهـ

(١٤٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سند حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا عبد الله بن علي عن معمر عن الزهري عن سميعة بن المسيب عن أبي هريرة - الحديث « غريبه » (١) في رواية للشيخين من شهد الجنازة حتى يصلي عليها ، وفي رواية للبخاري (من شيع) وفي أخرى له وللإمام أحمد وسناني « من تبع » وفي رواية لمسلم « من خرج مع جنازة من يتبعها تم تبعتها حتى تدفن » فينبغي أن تكون هذه الرواية الأخيرة مقيدة لبقية الروايات المذكورة فيها التشييع والشهادة والاتباع والصلاة ، بأنها لا تعتبر محصلة للأجر المذكور في الحديث إلا إذا كان ابتداء الحضور من بيت الميت ، ويدل على ذلك ما وقع في رواية أبي هريرة عند البزار بلفظ (من أهلها) وما عند الإمام أحمد وسناني من حديث أبي سميعة الخدرى بلفظ « من جاء جنازة في أهلها فتبعها حتى يصلي عليها - الحديث » ومقتضاه أن القيراط يختص بمن حضر من أول الأمر إلى انقضاء الصلاة وبذلك جزم الطبري (قال الحافظ) والذي يظهر لي أن القيراط يحصل لمن صلى فقط ، لأن كل ما قبل الصلاة وسيلة إليها ، لكن يكون قيراط من صلى فقط دون قيراط من شيع وصلى ، واستدل بما عند مسلم بلفظ « من صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط » وبما عند الإمام أحمد عن أبي هريرة « ومن صلى ولم يتبعها فله قيراط » فدل على أن الصلاة تحصل القيراط وإن لم يقع اتباع ، قال ويمكن أن يحمل الاتباع هنا على ما بعد الصلاة اهـ « والقيراط » بكسر القاف ، أما مقداره فقد نقل الحافظ عن الجوهري أنه قال « القيراط نصف دنانق قال والدانق سدس درهم » قلت فهو على هذا نصف سدس درهم - ولما كان مقدار القيراط المتعارف حقيرا نبه على عظم القيراط الحاصل لمن فعل ذلك فقال « مثل أحد » كما في بعض الروايات ، وفي أخرى « أصغرها مثل أحد » وفي حديث الباب « مثل الجبلين العظيمين » (٢) قال النووي ضبطناه بضم الياء وفتح الواو وعكسه والأول أحسن وأعم ، وفيه دليل لمن يقول القيراط الثاني لا يحصل إلا بفرغ الدفن (٣) ربما يفهم من هذه العبارة أن القيراطين لمن انتظر حتى يفرغ منها ولو لم يصل ، وليس الأمر كذلك إنما هما لمن صلى وانتظر حتى يفرغ منها ، ويؤيد ذلك ما رواه البخاري في أول صحيحه

وَمَا الْقِيرَاطَانِ؟ قَالَ مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ <sup>(١)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقِ ثَانٍ) <sup>(٢)</sup>  
 أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَاتَّبَعَهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ مِثْلِي  
 أَحَدٍ، وَمَنْ صَلَّى وَلَمْ يَتَّبِعْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ مِثْلُ أَحَدٍ، قَالَ ابْنُ بُكَرٍ الْقِيرَاطُ مِثْلُ أَحَدٍ <sup>(٣)</sup>  
 (١٤٥) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَلَهُ قِيرَاطٌ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 مِثْلُ قِيرَاطِنَا هَذَا؟ قَالَ لَا، بَلْ مِثْلُ أَحَدٍ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ أَحَدٍ (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقِ

في كتاب الايمان « من شهد جنازة وكان معها حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها رجع من  
 الاجر بقيراطين » فهذا صريح في أن المجموع بالصلاة والاتباع وحضور الدفن قيراطان،  
 وظاهره أن القيراط الثاني لا يحصل إلا لمن دام معها من حين صلى إلى أن فرغ من دفنها ؛  
 وهو أصح الأوجه عند الشافعية وغيرهم ، وقيل يحصل بمجرد الوضع في اللحد ، وقيل عند  
 انتهاء الدفن قبل اهالة التراب ، وقد وردت الأخبار بكل ذلك ، ففي حديث الباب ورواية  
 عندهم « حتى يفرغ منها » ، وعنده في أخرى « حتى توضع في اللحد » ، وعنده أيضا « حتى  
 توضع في القبر » وعند الترمذي « حتى يقضى دفنها » وعند أبي عوانة « حتى يمسوى عليها »  
 أي التراب ، وقيل يحصل القيراط بكل من ذلك ولكن بتفاوت ، والظاهر أنها تحمل الروايات  
 المطلقة عن الفراغ من الدفن وتسوية التراب بالمقيدة بهما ، والله أعلم ( ١ ) في رواية لمسلم  
 « القيراط مثل أحد » وفي رواية للفسائي « كل واحد منهما أعظم من أحد » وفي رواية لمسلم  
 أيضا « أصغرهما مثل أحد » وسيأتي مثل هذه الروايات كلها للأمام أحمد ، وفي رواية لابن عدى  
 « أثقل من أحد » فأفادت هذه الرواية بيان وجه التمثيل بجبل أحد ، وأن المراد به زنة  
 الثواب المترتب على ذلك ( ٢ )  سننه  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق  
 وابن بكر قال أنا ابن جريج أخبرني الحارث بن عبد المطلب ، وقال ابن بكر ابن عبد الملك أن  
 نافع بن جبير أخبره أن أباه ريرة أخبره أنه سمع النبي ﷺ « الحديث » ( ٣ ) يريد والله  
 أعلم أن ابن بكر أحد الرواة قال في روايته بعد قوله ( فله قيراطان ) « القيراط مثل أحد »  
 وأما غيره فقال فله قيراطان مثلي أحد  تخريجه  ( ق . والأربعة . وغيرهم )

( ١٤٥ ) عن ابن عمر  سننه  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يعلى ثنا اسماعيل  
 عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر - الحديث  تخريجه  أورده الهيثمي وقال رواه

ثَانٍ) (١) عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَإِنَّ لَهُ قِيرَاطًا ، فَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْقِيرَاطِ ، فَقَالَ مِثْلُ أَحَدٍ

(١٤٦) وَعَنْهُ أَيْضًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ بِأَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ ؛ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةَ فَصَلَّى عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ ، فَإِنْ شَهِدَ دَفْنَهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ ، الْقِيرَاطُ أَكْثَرُ مِنْ أَحَدٍ ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْظِرْ مَا تُحَدِّثُ بِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (٢) (وَفِي لَفْظٍ أَنْظِرْ مَا تُحَدِّثُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَإِنَّكَ تُكْثِرُ الْحَدِيثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ) فَقَامَ إِلَيْهِ أَبُو هُرَيْرَةَ حَتَّى انْطَلَقَ بِهِ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (٣) فَقَالَ لَهَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْشُدْكِ بِاللَّهِ أَمَا سَمِعْتِ رَسُولَ اللَّهِ

أحمد والطبراني في الكبير والأوسط إلا أنه قال في الكبير عن رسول الله ﷺ « من تبع جنازة حتى يصلي عليها ثم يرجع فله قيراط ، ومن صلى عليها ثم مشى معها حتى يدفنها فله قيراطان ، قيل يا رسول الله وما القيراطان ؟ قال مثل أحد » والبراز بنحوه ورجاله ثقات (١) **سند** **حديث** عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى عن إسماعيل حدثني سالم بن عبد الله عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ **تخریجه** **أورده** الهيثمي وقال رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ، إلا أنه قال في الكبير عن رسول الله ﷺ « من تبع جنازة حتى يصلي عليها ثم يرجع فله قيراط ، ومن صلى عليها ثم مشى معها حتى يدفنها فله قيراطان ، قيل يا رسول الله وما القيراطان ؟ قال مثل أحد » والبراز بنحوه ورجاله ثقات اهـ . وأورد الطريق الثانية منه المنذرى وعزاها للأمام أحمد فقط قال ورواته ثقات

(١٤٦) وَعَنْهُ أَيْضًا **سند** **حديث** عبد الله حدثني أبي ثنا هشيم عن يعلى ابن عطاء عن الوليد بن عبد الرحمن القرشي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه مر بأبي هريرة « الحديث » **غريبه** (٢) أى تحقق ما تقول لعلك تكون ناسياً لأنك تكثر الحديث عن رسول الله ﷺ فربما اشتبه عليك ، ومعنى كلام ابن عمر رضي الله عنهما أنه خاف لكثرة روايات أبي هريرة أنه اشتبه عليه الأمر في ذلك واختلط عليه حديث بحديث ، لا أنه نسبته إلى رواية ما لم يسمع ، لأن مرتبة ابن عمر وأبي هريرة أجل من هذا (٣) رواية مسلم فبعث ابن عمر إلى عائشة يعلما فصدقت أبا هريرة ، وفي رواية أبي سلمة

ﷺ يَقُولُ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً فَصَلَّى عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ ، فَإِنْ شَهِدَ دَفْنَهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ ؟  
فَقَالَتْ أَلَا هُمْ نَعَمْ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَشْغَلُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
غَرَسُ الْوَادِي وَلَا صَفْقُ بِالْأَسْوَاقِ (١) إِنِّي إِنَّمَا كُنْتُ أَطْلُبُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ كَلِمَةً يَمْلِكُنِيهَا وَأَكْلَةً يُطْعِمُنِيهَا ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ أَنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ كُنْتُ  
أَلْزَمَنَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَأَعْلَمَنَا بِحَدِيثِهِ

عند الترمذي ، فذكر ذلك لابن عمر فأرسل إلى عائشة فسألتها عن ذلك فقالت صدق ( وفي رواية خباب ) صاحب المقصورة عند معلم فأرسل ابن عمر خبابا إلى عائشة يسألتها عن قول أبي هريرة ثم يرجع إليه فيخبره بما قالت حتى رجع إليه الرسول ، فقال قالت عائشة صدق أبو هريرة ( وفي رواية لأبي داود ) فأرسل ابن عمر إلى عائشة فقالت صدق أبو هريرة ( ووقع في رواية الوليد بن عبد الرحمن ) عن سعيد بن منصور ، فقام أبو هريرة فأخذ بيده فانطلقا حتى أتيا عائشة كما في حديث الباب ( قال الحافظ ) ويجمع بينهما بأن الرسول لما رجع إلى ابن عمر بخبر عائشة بلغ ذلك أبا هريرة فشكى إلى ابن عمر فأسمعه ذلك من عائشة مشافهة اهـ ( وقوله فشكى إلى ابن عمر ) يعني ثم ذهب معه إلى عائشة الخ والله أعلم ، وإنما بعث ابن عمر إلى عائشة يسألتها بعد إخبار أبي هريرة لأنه خاف على أبي هريرة الفسيان والاشتباه كما تقدم فلما وافقته عائشة علم أنه أحفظ وأتقن (١) يعني لا تمتعوا بكثرة حديثي عن رسول الله ﷺ فانه ما كان يشغلني عن ملازمته زراعة ولا تجارة مثلكم ، بل كنت أأزمه لطلب العلم وما يمد حاجتي من القوت الضروري ، لذلك حفظت ما لم تحفظوا ووعيت ما لم تعلموا رضي الله عنه ( ويؤيد ذلك ) ما رواه الشيخان والأمام أحمد وغيرهم عن أبي هريرة قال انكم زعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله ﷺ والله الموعود ، اني كنت امرأة مسكينة أصحب رسول الله ﷺ على مله بطنى ، وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق ، وكانت الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم فحضرت من النبي ﷺ مجلسا فقال من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه إليه فلن ينسى شيئا سمعته مني ؟ فبسطت بردة على حتى قضى حديثه ، ثم قبضتها إلى ، فوالذي نفسى بيده ما نسيت شيئا سمعته منه بعد  أخرجه سعيد بن منصور ومطو لا بلفظ حديث الباب ، وأخرجه (ق. مذ) مختصرا وسنده صحيح ( وفي رواية عند الشيخين ) فقال ابن عمر رضي الله عنهما « لقد فرطنا في قراريط كثيرة » يعني من عدم المواظبة على حضور الدفن كما جاء ذلك مبينا في رواية لمسلم من طريق ابن شهاب

(١٤٧) عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَضِيَ عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً <sup>(١)</sup> (وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ) فَلَهُ قِيرَاطٌ وَمَنْ شَهِدَ دَفَنَهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ ، قِيلَ وَمَا الْقِيرَاطَانِ ؟ قَالَ أَصْغَرُهُمَا مِثْلُ أَحَدٍ

(١٤٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ ، وَمَنْ أَنْتَظَرَهَا حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ

(١٤٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً يَحْمِلُ مِنْ عُلوِّهَا <sup>(٢)</sup> وَحَنًا فِي قَبْرِهَا <sup>(٣)</sup>

عن سالم بن عبد الله بن عمر قال كان ابن عمر يصلي عليها « يعنى الجنازة » ثم ينصرف ، فلما بلغه حديث أبي هريرة قال لقد ضيعنا قراريط كثيرة ( قال الحافظ ) وفي هذه القصة دلالة على تميز أبي هريرة في الحفظ وأن انكار العلماء بعضهم على بعض قديم ، وفيه استغراب العالم ما لم يصل الى علمه ، وعدم مبالاة الحافظ بأنكار من لم يحفظ ، وفيه ما كان الصحابة عليه من التثبت في الحديث النبوى والتحرز فيه والتنقيب عليه ، وفيه دلالة على فضيلة ابن عمر من حرصه على العلم وتأسفه على ما فاتته من العمل الصالح اهـ .

(١٤٧) عَنْ ثَوْبَانَ سنده حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا أَبُو قَطَنٍ ثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ثَوْبَانَ - الْحَدِيثُ « غَرِيبٌ » (١) يعنى حتى يصلى عليها بدليل ما تقدم في الروايات الأخرى وما في الرواية الثانية من هذا الحديث أيضاً تخرجه (م . ج . هـ . وغيرهما)

(١٤٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ سنده حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا أَبُو النَضْرِ قَالَ ثَنَا الْمُبَارَكُ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ - الْحَدِيثُ « تخرجه (نس) وصحح الحافظ اسناده .

(١٤٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سنده حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ يَزِيدَ ثَنَا ابْنُ لُحَيْمَةَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَبِيرَةَ عَنْ تَيْمِ الْجِيشَانِيِّ قَالَ كَتَبَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ هَرْمَزٍ مَوْلَى مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ يَذْكُرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً - الْحَدِيثُ » غريبه (٢) فيه إشارة الى كيفية حمل الجنازة بارتفاع سريرها على عواتق الرجال ما دامت محمولة فيه وفيه أيضاً احتراز من حملها في نحو قفّة أو غرارة مثلاً أو خشبة مدلاة بين أيدي الحاملين ، ففي ذلك إهانة للميت ولا يجوز فعله (٣) يقال حنّا



وَقَعَدَ حَتَّى يُؤْذَنَ <sup>(١)</sup> لَهُ أَبَ بَقِرَاطَيْنِ مِنَ الْأَجْرِ كُلُّ قِرَاطٍ مِثْلُ أَحَدٍ  
(١٥٠) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
مَنْ جَاءَ جَنَازَةً فِي أَهْلِهَا <sup>(٢)</sup> فَتَبِعَهَا حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهَا فَلَهُ قِرَاطٌ، وَمَنْ مَضَى  
مَعَهَا <sup>(٣)</sup> فَلَهُ قِرَاطَانِ مِثْلُ أَحَدٍ (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٤)</sup> عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ  
مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ وَشَيَّعَهَا كَانَ لَهُ قِرَاطَانِ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا وَأَمَّ يُشَيِّعُهَا كَانَ لَهُ  
قِرَاطٌ <sup>(٥)</sup> وَالْقِرَاطُ مِثْلُ أَحَدٍ

الرجل التراب يحنوه حنوا، ويحنيه حنيا من باب رمى لغة. إذا هاله بيده، وبعضهم يقول  
قبضه بيده ثم رماه، ومنه فاحنوا التراب في وجهه. ولا يكون إلا بالقبض والرمى، وهو  
المراد هنا، والمعنى أنه يسن لمن على شفير القبر أن يحنوا في القبر ثلاث حنيات من راب  
لأن النبي ﷺ فعل ذلك في قبر عثمان بن مظعون رضي الله عنه، وسيأتي الكلام على ذلك  
مبسوطا في باب من أين يدخل الميت قبره (١) فيه استحباب المدكث عند القبر حتى يفرغ  
من دفن الميت واستئذان ولي الميت في الانصراف، وسيأتي الكلام عليه في الأحكام  
« وقوله أب » بمد الهمزة من الأياب وهو الرجوع أي رجع بقيراطين من الأجر الخ  
﴿ تخريجہ ﴾ لم أقف عليه بهذا اللفظ لغير الإمام أحمد وفي أسناده ابن لهيعة فيه كلام  
وفيه أيضا عبد الله بن هرم ضعيف

(١٥٠) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﴿ سنده ﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا  
عَفَّانُ ثَنَا وَهَيْبُ ثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ مَجْدِ بْنِ يَوْسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْخُدْرِيِّ - الْحَدِيثُ ﴿ غريبه ﴾ (٢) استدل به القائلون بأن القيراط يختص بمن  
حضر من أول الأمر إلى انقضاء الصلاة (٣) يعني بعد أن صلى عليها كما يؤخذ من الطريق  
الثانية (٤) ﴿ سنده ﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا فَضِيلُ بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ عَطِيَّةِ  
الْعَوْفِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ - الْحَدِيثُ (٥) فيه إشعار بأن من صلى  
فقط ولم يشيع يحصل له فضل القيراط، ويستفاد منه أيضا أن من شيع ولم يصل ولم ينتظر  
الفراغ من الدفن كان محصلا لقيراط التشيع، ولكن تعارضه الأحاديث الأخرى والحديث  
الذي بعده حيث قيد فيه بالاتباع والفراغ، وتقدم الكلام على ذلك في شرح الحديث الأول  
من أحاديث الباب ﴿ تخريجہ ﴾ أورده المهيتمي وقال رواه البزار وأحمد وأبو يعلى

(١٥١) عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ مِنْهَا فَلَهُ قِيرَاطَانِ ، وَمَنْ تَبِعَ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَهُوَ أَثْقَلُ فِي مِيزَانِهِ مِنْ أَحَدٍ <sup>(١)</sup>

وإسناده حسن ﴿قلت﴾ وصحح الحفاظ رواية الإمام أحمد  
(١٥١) عن أبي بن كعب سنده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد ابن هارون أنا حجاج بن أرطاة عن عدى بن ثابت عن زر بن حبیش عن أبي « الحديث » غريبه (١) بيئت هذه الرواية وجه التمثيل بجبل أحد ، وأن المراد به زنة الثواب المترتب على ذلك تخریجه (جه) وفي إسناده حجاج بن أرطاة مدلس ﴿وفي الباب﴾ عن البراء بن طارب ﴿رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ﴾ « من تبع جنازة حتى يصلي عليها كان له من الأجر قيراط ، ومن مشى مع الجنازة حتى تدفن كان له من الأجر قيراطان ، والقيراط مثل أحد ، رواه النسائي وسنده جيد ﴿وعن أنس بن مالك﴾ ﴿رضى الله عنه مرفوعا قال﴾ « ما من مسلم يشهد جنازة امرئ مسلم إلا كان له قيراط من الأجر ؛ فان قعد حتى يسوي عليها كان له قيراطان من الأجر كل قيراط مثل أحد ، وفي رواية من صلى على جنازة كتب له قيراط (قال الهيثمي) رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط بلفظ من تبع جنازة فصلى عليها ؛ وقالوا وما القيراط يا رسول الله ؟ قال مثل أحد ، وفي إسناده أحدهما محسب وفي الآخر روح بن عطاء وكلاهما ضعيف اهـ ﴿وعن أبي هريرة﴾ ﴿رضى الله عنه عن النبي ﷺ﴾ قال من أتى جنازة في أهلها فله قيراط ، فان اتبعها فله قيراط ، فان صلى عليها فله قيراط ، فان انتظرها حتى تدفن فله قيراط ، رواه البزار ، وفيه معدي بن سليمان صحيح له الترمذي ووثقه أبو حاتم وغيره ، وضعفه أبو زرعة والنسائي ، وبقية رجاله رجال الصحيح ، قاله الهيثمي وقال له حديث غير هذا في الصحيح ﴿قلت﴾ هو ما ذكر في أحاديث الباب من رواية الامام أحمد والشيخين وغيرهم ﴿وعن ابن عباس﴾ ﴿رضى الله عنهما قال﴾ : سمعت رسول الله ﷺ يقول يوضع في ميزانه قيراطان مثل أحد « يعني من تبع جنازة » (قال الهيثمي) رواه الطبراني في الكبير وفيه نافع أبو هرمرز وهو منزوك الأحكام في أحاديث الباب الحث على الصلاة على الجنازة واتباعها ومصاحبها حتى تدفن ؛ وأن من فعل ذلك كان له قيراطان من الأجر ، قيراط بالصلاة وقيراط بالاتباع مع حضور الدفن والقراة منه ، وفي بعض الأحاديث عدم التقييد بحضور الدفن ، وتقدم في شرح الحديث الأول أنها تعمم

الروايات المطلقة عن الفراغ من الدفن وتسمية التراب بالمقيدة بهما ( قال النووي ) وهذا هو الصحيح عند أصحابنا ، قال وقال بعض أصحابنا : يحصل القيراط الثاني اذا ستر الميت في القبر باللين ، وإن لم يلق عليه التراب ، قال والصواب الأول ( وذكر في المجموع ) خلافا لأصحاب الغافقي في هذه المسألة ثم قال : والحاصل أن الانصراف مراتب ( احداها ) ينصرف عقب الصلاة ( الثانية ) عقب وضعها في القبر وسترها باللين قبل اهالة التراب ( الثالثة ) ينصرف بعد اهالة التراب وفراغ القبر ( الرابعة ) يكتف عقب الفراغ ويستغفر للميت ويدعو له ويسأل له التثبيت ، فالرابعة أكمل المراتب ، والثالثة تُحصل القيراطين ، ولا تُحصل الثانية على الأرجح ، ويحصل بالأولى قيراط بلا خلاف اهـ وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه المذكور في الشرح من رواية البزار ما يدل على أن القيراط أربعة لا اثنان كما في أحاديث الباب ( قال الحافظ ) ونقل ابن الجوزي عن ابن عقيل أنه كان يقول القيراط نصف سدس درهم أو نصف عشر دينار ، والأشارة بهذا المقدار إلى الأجر المتعلق بالميت في تجهيزه وغسله وجميع ما يتعلق به ، فله صلى عليه قيراط من ذلك ، ولمن شهد الدفن قيراط ، وذكر القيراط تقريباً للفهم لما كان الانسان يعرف القيراط ويعمل العمل في مقابله وعد من جنس ما يعرف وضرب له المثل بما يعلم اهـ ( قال الحافظ ) وليس الذي قاله ببعيد ، وقد روى البزار من طريق عجلان عن أبي هريرة مرفوعاً « من أتى جنازة في أهلها فله قيراط ، فان تبعها فله قيراط ، فان صلى عليها فله قيراط ، فان انتظرها حتى تدفن فله قيراط » فهذا يدل على أن لكل عمل من أعمال الجنازة قيراط ، وان اختلفت مقادير القيراط ولا سيما بالنسبة إلى مشقة ذلك العمل وسهولته ، وعلى هذا فيقال إنما خص قيراطي الصلاة والدفن بالذكر لكونهما المقصودين بخلاف باقي أحوال الميت فلها وسائل ، ولكن هذا يخالف ظاهر سياق الحديث الذي في الصحيح « يعني صحيح البخاري » المتقدم في كتاب الايمان فان فيه أن لمن تبعها حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها قيراطين فقط ؛ وبجواب عن هذا بأن القيراطين المذكورين لمن شهد والذي ذكره ابن عقيل لمن باشر الأعمال التي يحتاج اليها الميت فافترقا ( قال ) وذهب الأكثر الى أن المراد بالقيراط في أحاديث الباب جزء من أجزاء معلومة عند الله وقد قرنها النبي ﷺ للفهم بتمثيله القيراط بأحد ( قال الطيبي ) قوله مثل أحد تفسير للعصود من الكلام لا للفظ القيراط ، والمراد منه أنه يرجع بنصيب كبير من الأجر ، وذلك لأن لفظ القيراط مبهم من وجهين فيبين الموزون بقوله من الأجر ويبين المقدار المراد منه بقوله مثل أحد ( قال الزين بن المنير ) أراد تعظيم الثواب فثله للعيان بأعظم الجبال خلقاً وأكثرها الى النفوس المؤمنة حباً لأنه الذي قال ﷺ في حقه ( إنه جبل يحبنا ونحبه ) اهـ . ولأنه أيضاً

قريب من المخاطبين يشترك أكثرهم في معرفته ، وخص القيراط بالذكر لأنه أقل ما يقع به  
الاجارة في ذلك الوقت ، أو جرى ذلك مجرى العادة من تقليل الأجر بتقليل العمل ، أفاده  
الحافظ (وفي حديث أبي هريرة (ع) السادس من أحاديث الباب ما يدل على استئذان المشيع  
أولياء الميت في الانصراف ، ولم يقل بذلك أحد إلا ما حكاه ابن عبد الحكم عن الإمام مالك  
أنه لا ينصرف إلا بأذن ، قال وهو قول جماعة من الصحابة (ع) قلت (ع) حديث أبي هريرة  
المذكور لا يصلح الاحتجاج به لضعفه (قال القاضي عياض) رحمه الله وفي اطلاق أحاديث  
الباب اشارة إلى أنه لا يحتاج المنصرف عن اتباع الجنائز بعد دفنها إلى استئذان ، وهو  
مذهب جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وهو المشهور عن مالك اهـ (قلت)  
وقد أشار البخاري رحمه الله إلى ذلك في صحيحه فقال «باب فضل اتباع الجنائز» وقال زيد  
ابن ثابت رضي الله عنه «إذا صليت فقد قضيت الذي عليك» وقال حميد بن هلال «ما  
علمنا على الجنائز إذنا ولكن من صلى ثم رجع فله قيراط. اهـ (وتكلم الحافظ على أثر زيد  
ابن ثابت) فقال وصله سعيد بن منصور من طريق عروة عنه بلفظ «إذا صليتم على الجنائز  
فقد قضيت ما عليكم فخلوا بينها وبين أهلها» وكذا أخرجه عبد الرزاق لكن بلفظ «إذا  
صليت على جنازة فقد قضيت ما عليك» ووصله ابن أبي شيبة من هذا الوجه بلفظ الأفراد  
ومعناه فقد قضيت حق الميت ، فإذا أردت الاتباع فلك زيادة أجر (وتكلم أيضا على أثر  
حميد بن هلال) فقال لم أره موصولا عنه (قال الرين بن المنير) مناسبتة للترجمة استعارة  
بأن الاتباع إنما هو لمحض ابتغاء الفضل ، وأنه لا يجري مجرى قضاء حق أولياء الميت فلا  
يكون لهم فيه حق ليتوقف الانصراف قبله على الاذن منهم (قال الحافظ) وكأن البخاري  
أراد الرد على ما أخرجه عبد الرزاق من طريق عمرو بن شعيب عن أبي هريرة قال «أميران  
وليما بأمرين، الرجل يكون مع الجنائز يصلي عليها فليس له أن يرجع حتى يستأذن ولها  
- الحديث» وهذا منقطع موقوف (وروى عبد الرزاق) مثله من قول ابراهيم ، وأخرجه  
ابن أبي شيبة عن المسور من فعله أيضا ، وقد ورد مثله مرفوعا من حديث جابر ، أخرجه  
البرار باسناد فيه مقال (وأخرجه العقيلي) في الضعفاء من حديث أبي هريرة مرفوعا باسناد  
ضعيف (وروى أحمد) من طريق عبد الله بن هرم عن أبي هريرة «فذكر حديث أبي هريرة  
السادس من أحاديث الباب» ثم قال واسناده ضعيف ، قال والذي عليه معظم أئمة الفتوى  
قول حميد بن هلال «يعني ما علمنا على الجنائز إذنا الخ» قال وحكى عن مالك أنه  
لا ينصرف حتى يستأذن اهـ . (تمة) أعلم رحمى الله وإياك أنه ورد الأمر  
بالصلاة على الجنائز واتباعها في غير حديث (فما ورد) في الصلاة على الميت قوله ﷺ

## (٢) باب ما يرمى للميت بكثرة المصلين عليه

(١٥٢) عَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْزَلِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ <sup>(١)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ <sup>(٢)</sup> مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَلَّغُوا أَنْ يَكُونُوا ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ <sup>(٣)</sup> إِلَّا غُفِرَ لَهُ ، قَالَ فَكَانَ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ يَتَحَرَّى إِذَا قَلَّ أَهْلُ الْجَنَازَةِ <sup>(٤)</sup> أَنْ يَجْمَعَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ

« صلوا على صاحبكم » رواه الشيخان والامام أحمد وسيأتي قريباً في باب ترك الأمام الصلاة على الغال وقائل نفسه الخ ، وهذا أمر . وهو للوجوب (قال النووي رحمه الله ) وقد نقلوا الأجماع على وجوب الصلاة على الميت إلا ما حكى عن بعض المالكية أنه جعلها سنة ، وهذا متروك عليه لا يلتفت إليه اهـ ﴿ ومما ورد ﴾ في اتباع الجنازة : حديث البراء بن عازب رضى الله عنهما « قال أمرنا رسول الله ﷺ باتباع الجناز وعيادة المريض وتشميت العاطس وإجابة الداعي ونصر المظلوم » رواه الشيخان والامام أحمد أيضاً ، وسيأتي بأطول من هذا في الباب السابع من كتاب الأدب والمواعظ والحكم من قسم الترغيب ان شاء الله تعالى ، والامر باتباع الجنازة والصلاة على الميت للوجوب على الكفاية كغسله وتكفينه ودفنه ، إذا قام به البعض سقط عن الباقين ، ولكنه يستحب لهم لأحراز الثواب والله الموفق للصواب .

(١٥٣) عَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> سنده <sup>(٢)</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - الْحَدِيثُ <sup>(٣)</sup> غَرِيبٌ <sup>(٤)</sup> (١) زَادَ ابْنُ مَاجَةٍ بَعْدَ قَوْلِهِ عَنْ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ « الشَّامِيُّ وَكَانَتْ لَهُ صَحْبَةٌ » ﴿ قُلْتُ ﴾ وَيُقَالُ أَيْضاً السَّكُونِيُّ الْكَنْدِيُّ نَزَلَ مِصْرَ وَوَلَّى حِمصَ وَكَانَ أَمِيرًا لِمِصَاوِيَةَ عَلَى الْجِيُوشِ وَغَزَا الرُّومَ ، مَاتَ فِي أَيَّامِ مَرْوَانَ « وَمَرْثَدٌ » بَفَتْحِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَبِالْثَّاءِ الْمَثْلَةُ الْمَفْتُوحَةُ ، فَفِيهِ ثَقَّةٌ (٢) أَيْ جَمَاعَةٌ (٣) يَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ غُفِرَ لَهُ ، وَأَقْلَ مَا يَسْمَى صَفَا رَجُلَانِ وَلَا حَدًّا لَأَكْثَرِهِ (٤) يَعْنِي إِذَا قَلَّ عَدَدُ الْمُصَلِّينَ عَلَى الْجَنَازَةِ جَعَلَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ لِأَحْزَازِ الثَّوَابِ الْمَتَرْتَبِ عَلَى ذَلِكَ <sup>(١)</sup> تَحْرِيجُهُ <sup>(٢)</sup> ( د . مذ . جه . هق . ك ) وَصَحِّحَهُ ، وَسَكَتَ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْمُنْذَرِيُّ ( وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ ) حَدِيثُ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ - رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ، وَرَوَى إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِسْحَاقَ هَذَا الْحَدِيثَ وَأَدْخَلَ

(١٥٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُوتُ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيُصَلِّي عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَبْلُغُونَ أَنْ يَكُونُوا مِائَةً <sup>(١)</sup> فَيَشْفَعُوا لَهُ إِلَّا شُفِعُوا فِيهِ

(١٥٤) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ

(١٥٥) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَبِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بين مرثد ومالك بن هبيرة رجلا ورواية هؤلاء أصح عندنا


(١٥٣) عن عائشة سند حديث عبد الله حدثني أبي ثنا اسماعيل ثنا أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد رضيما كان لعائشة « يعني أخاها من الرضاع » عن عائشة - الحديث « غريبه » (١) فيه استحباب تكثير جماعة الجنازة ، ويطلب بلوغهم إلى هذا العدد الذي يكون من موجبات الفوز ، وقد قيد ذلك بأمرين ( الأول ) أن يكونوا شافعين فيه . أي مخلصين له الدماء سائلين له المغفرة ( الثاني ) أن يكونوا مسلمين ليس فيهم من يشرك بالله شيئا كما في حديث ابن عباس الآتي تخرجه ( م . نس . مذ ) وقال حديث عائشة حديث حسن صحيح ، وقد أوقفه بعضهم ولم يرفعه اه ( قال النووي ) قال القاضي عياض - رواه سعيد بن منصور موقوفا على عائشة فأشار إلى تعليله بذلك وليس معطلا لأن من رفعه ثقة وزيادة الثقة مقبولة اه .

(١٥٤) عن أنس بن مالك سند حديث عبد الله حدثني أبي ثنا علي ابن اسحاق أنا عبد الله وعتاب قال ثنا عبد الله أنا سلام بن أبي مطيع عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله رضيح عائشة عن عائشة عن النبي ﷺ قال « ما من ميت تصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون أن يكونوا مائة فيشفعون له إلا شفّعوا فيه ( قال سلام ) حدثنا به شعيب بن الحبّاب ، فقال حدثني به أنس بن مالك عن النبي ﷺ تخرجه أخرجه مسلم بحسن رواية الإمام أحمد ولفظها إلا أنه قال « يبلغون مائة كلهم يشفعون له إلا شفّعوا فيه قال حدثت به شعيب بن الحبّاب الخ » وفي رواية أخرى للإمام أحمد بلفظ رواية مسلم

(١٥٥) عن ابن عباس سند حديث عبد الله حدثني أبي ثنا هارون قال أبو عبد الرحمن وسمعتُه أنا من هارون قال أنا ابن وهب حدثني أبو صخر عن شريك ابن عبد الله بن أبي عمر عن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس أنه مات ابن له بقديد أو بعسفان ، فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس ، قال فخرجت فاذا ناس قد

وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يَشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ

(١٥٦) عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصَلِّي عَلَيْهِ أُمَّةٌ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ ، قَالَ أَبُو الْمَلِيحِ <sup>(١)</sup> الْأُمَّةُ أَرْبَعُونَ إِلَى مِائَةٍ فَصَاعِدًا

اجتمعوا له فأخبرته قال يقول هم أربعون ، قال نعم ؛ قال أخرجه فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما من مسلم - الحديث »  (م . د . ج . ه . ق)

(١٥٦) عن ميمونة  سند  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى بن سعيد عن أبي بكار قال صليت خلف أبي المليلح على جنازة ، فقال أقيموا صفوفكم ، ولتحمّن شفاعتكم ولو اخترت رجلاً اخترته ، ثم قال حدثني عبد الله بن سليط قال أبي وثنا أبو عبيدة الحداد قال حدثني عبد الله بن سليط عن بعض أزواج النبي ﷺ ميمونة وكان أخاها من الرضاة أن رسول الله ﷺ قال « ما من مسلم - الحديث »  (١) هو أحد رجال السند ، وفسر الأمة هنا بأربعين فصاعداً إلى مائة ، وأبو المليلح هذا هو الهذلي اسمه عامر بن أسامة بن عمير عن أبيه وعبد الله بن سليط وأنس وطائفة وجماعة ، وعنه سالم ابن أبي الجعد وقتادة وأيوب وطائفة ، وثقه أبو زرعة (قال الفلاس) مات سنة ثمان وتسعين ؛ وقال ابن سعد سنة اثني عشرة ومائة  (نس) وسنده جيد - ورواه الطبراني في الكبير مطولاً عن ميمونة عن النبي ﷺ أنه قال « من صلى عليه مائة شفعوا في أخيه » ، والأمة أربعون إلى مائة ، والعصبة عشرة إلى أربعين ، والنفر ثلاثة إلى عشرة » (قال الهيثمي) في اسناده القاسم بن مطيب وهو ضعيف  الأحكام  أحاديث الباب فيها الحث على كثرة المصلين على الجنائز ، وأن من صلى عليه جماعة من المسلمين مخلصين في الدماء له بالمغفرة شفّعهم الله فيه ، وقبل دماءهم ، وقدرت هذه الجماعة في بعض الروايات بمائة انسان ؛ وفي بعضها بأربعين ، وفي بعضها بثلاثة صفوف (قال القاضي عياض) رحمه الله ، قيل هذه الأحاديث خرجت أجوبة لسائلين سألوها النبي ﷺ عن ذلك فأجاب كل واحد منهم عن سؤاله اه (وقال النووي) يحتمل أن يكون النبي ﷺ أخبر بقبول شفاعة مائة فأخبر به . ثم بقبول شفاعة أربعين . ثم بثلاثة صفوف وإن قل عددهم فأخبر به ، ويحتمل أيضاً أن يقال هذا مفهوم عدد ولا يحتاج به جواهر الأصوليين ، فلا يلزم من الأخبار عن قبول شفاعة مائة منع قبول ما دون ذلك ، وكذا في الأربعين مع ثلاثة صفوف ، وحينئذ كل الأحاديث معمول بها

## (٣) باب مشروعية الصلاة على الأنبياء وعمرهم منسوخ عنها على الشهادتين

(١٥٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا بِهِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا ثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ (يَعْنِي الْجَوْفِيَّ) عَنْ أَبِي عُسَيْبٍ أَوْ<sup>(١)</sup> أَبِي عُسَيْمٍ قَالَ بِهِمْ إِنَّهُ شَهِدَ الصَّلَاةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالُوا كَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْهِ؟ قَالَ أَذْخُلُوا أَرْسَالًا أَرْسَالًا<sup>(٢)</sup> قَالَ فَكَا نُوا يَدْخُلُونَ مِنْ هَذَا

ويحصل الشفاعة بأقل الأمرين من ثلاثة صفوف وأربعين آه ﴿ وفي أحاديث الباب أيضا ﴾ استحباب جعل المصلين على الجنازة ثلاثة صفوف لحديث مالك بن هبيرة ﴿ وبه قالت الحنفية والشافعية والحنابلة ﴾ قال ابن قدامة في المغني ﴿ قال أحمد ﴾ أحب إذا كان فيهم قلة أن يجعلهم (يعني الأمام) ثلاثة صفوف ؛ قالوا فان كان وراءه أربعة كيف يجعلهم ؟ قال يجعلهم صفين في كل صف رجلين ، وكره أن يكونوا ثلاثة ؛ فيكون في صف رجل واحد ، وذكر ابن عقيل أن عطاء بن أبي رباح روى أن النبي ﷺ صلى على جنازة فكانوا سبعة ، فجعل الصف الأول ثلاثة والثاني اثنين والثالث واحدا ﴿ قلت وينجو هذا قالت الحنفية ﴾ قالوا إذا كان عدد المصلين سبعة قدم واحد ، ثم ثلاثة ، ثم اثنان ، ثم واحد ( قال ابن قدامة ) ولا أحسب هذا الحديث صحيحا فإني لم أراه في غير كتاب ابن عقيل ، وأحمد قد صار إلى خلافه وكره أن يكون الواحد صفًا ، ولو علم أحمد في هذا حديثا لم يعده إلى غيره ، والصحيح في هذا أن يجعل كل اثنين صفًا اه ﴿ قلت وبهذا قالت الشافعية ﴾ وقالوا إن أقل الصف اثنان ( قال النووي ) وأما النساء فان كن مع الرجال صليين مقتديات بأمام الرجال ؛ وإن تمحضن ( قال الشافعي ) وصاحب المذهب والأصحاب : استحباب أن يصليين منفردات كل واحدة وحدها ، فان صلت بهن إحداهن جاز وكان خلاف الأفضل ، وفي هذا نظر ، وينبغي أن تضمن لمن الجماعة كجماعتهم في غيرها ، وقد قال به جماعة من السلف ، منهم الحسن بن صالح وسفيان الثوري . وأحمد . وأصحاب أبي حنيفة . وغيرهم ( وقال مالك ) فرادى اه ج والله أعلم (١٥٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي غَرِيبُهُ ﴿ (١) « أَوْ » لِّلشَّكِّ مِنَ الرَّوَايَةِ ، وَقَدْ اختلف المحدثون في اسمه ، فذكره بعضهم بالباء الموحدة ، وبعضهم ذكره بالميم ، وعلى كل حال فهو صحابي لا تضر جهالته فضلا عن الاختلاف في اسمه (٢) أي أفواجا وفرقا متقطعة يتبع بعضهم بعضا ، واحدهم رَّسَل بفتح الراء والسين ( نه ) والظاهر أن أبا عسيب علم ذلك من النبي ﷺ قبل موته ، فلما رأى الصحابة يسأل بعضهم بعضا عن كيفية الصلاة عليه



البَابُ فَيُصَلُّونَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ يَخْرُجُونَ مِنَ الْبَابِ الْآخِرِ الْحَدِيثُ <sup>(١)</sup>  
 (١٥٨) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى  
 آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي قَتْلِ أَحَدٍ لَا تُسَلُّوهُمْ ، فَإِنَّ كُلَّ جُرْحٍ أَوْ كُلَّ  
 دَمٍ يَفُوحُ مِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِمْ  
 (١٥٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فَدَفَنَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِمْ

ﷺ أخبرهم بما علم ، ويؤيد ذلك ما رواه البيهقي بسنده عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه  
 مطوَّلاً عن النبي ﷺ ، وفيه قلنا فمن يصل عليك يا رسول الله؟ فبكى وبكىنا ، وقال مهلاً  
 غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيراً ؛ إذا غسلتموني وحنطتموني وكفنتموني فضعوني  
 على شفير قبري ، ثم اخرجوا عني ساعة ، فإن أول من يصل على خليلي وجليسي جبريل  
 وميكائيل ؛ ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنود من الملائكة عليهم السلام ، وليبدأ بالصلاة  
 على رجال أهل بيتي ثم نسأؤهم ، ثم ادخلوا على أفواجاً أفواجاً وفراذى فراذى ، ولا تؤذوني  
 بباكية ولا مرئنة ولا بضجة ، ومن كان غائباً من أصحابي فأبلغوه عني السلام - الحديث -  
 وفي إسناده من ضعف - ورواه البزار بطوله أيضاً من طرق متعددة ، لكنها لا تخلو من علة  
 وربما يعتضد بكثرة طرقه ويشهد له حديث الباب (١) الحديث له بقية وسيأتي بتمامه في  
 باب غسل النبي ﷺ وتكفينه والصلاة عليه من كتاب السيرة النبوية ان شاء الله تعالى  
 ✽ تخريجه ✽ لم أقف عليه لغیر الإمام أحمد ، وأورده الهيثمي ، وقال رواه أحمد  
 ورجاله رجال الصحيح اه .

(١٥٨) ✽ عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ✽ هذا الحديث تقدم بسنده  
 وشرحه وتخريجه في باب ترك غسل الشهيد رقم ١١٩ وإما ذكرته هنا لمناسبة الترجمة  
 (١٥٩) ✽ عن أنس بن مالك رضى الله عنه ✽ هذا طرف من حديث طويل تقدم  
 بسنده وشرحه وتخريجه في باب الكفن من رأس المال الخ رقم ١٣٤ وذكرت هذا الجزء منه  
 لمناسبة الترجمة أيضاً ✽ وفي الباب ✽ عن ابن عباس رضى الله عنهما قال دخل الناس على  
 رسول الله ﷺ أرسالا يصلون عليه حتى إذا فرغوا أدخلوا النساء حتى إذا فرغوا أدخلوا  
 الصبيان ، ولم يؤم الناس على رسول الله ﷺ أحد ، رواه ابن ماجه والبيهقي (قال الحافظ)

## (٤) باب ما جاء في الصلاة على الصغير والسقط وعمرها

(١٦٠) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى

وإسناده ضعيف لأنه من حديث حمين بن عبد الله بن ضميرة رضي الله عنه وعن الواقدي رضي الله عنه قال حدثني موسى بن محمد بن إبراهيم قال وجدت كتاباً بخط أبي فيه أنه لما كفن رسول الله ﷺ ووضع على سريره دخل أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ومعهما نفر من المهاجرين والأنصار بقدر ما يسع البيت ، فقال السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، وسلم المهاجرون والأنصار كما سلم أبو بكر وعمر ، ثم صفوا صفوفاً لا يؤمهم أحد ، فقال أبو بكر وعمر وهما في الصف الأول حيال رسول الله ﷺ اللهم انا نشهد أنه قد بلغ ما أنزل إليه ونصح لأمرته وجاهد في سبيل الله حتى أعز الله دينه وتمت كلمته وأومن به وحده لا شريك له فاجعلنا إلهنا ممن يتبع القول الذي أنزل معه ، واجمع بيننا وبينه حتى تعرفه بنا وتعرفنا به فإنه كان بالؤمنين رؤفاً رحيماً ، لا نبغى بالآيمان به بديلاً ، ولا نشترى به ثمناً أبداً ، فيقول الناس آمين ويخرجون ويدخل آخرون حتى صلى الرجال ثم النساء ثم الصبيان - ذكره الحافظ ابن كثير في تاريخه ولم يتعقبه ، ثم قال وقد قيل « إنهم صلّوا عليه من بعد الزوال يوم الاثنين إلى مثله من يوم الثلاثاء ، وقيل إنهم مكثوا ثلاثة أيام يصلون عليه اهـ » الأحكام رضي الله عنه حديث أبي عميب رضي الله عنه مع ما ذكرنا في الشرح يدل على مشروعية الصلاة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بعد وفاتهم وعلى أن الصلاة على النبي ﷺ كانت فرادي بدون امام يؤم الناس فيها ( قال ابن عبد البر ) وصلاة الناس عليه أفراداً تجمع عليه عند أهل السير وجماعة أهل النقل لا يختلفون فيه ، وتعقبه ابن دحية بأن ابن القصار حكى الخلاف فيه هل صلّوا عليه الصلاة المعهودة أو دعوا فقط ؟ وهل صلّوا فرادى أو جماعة ؟ واختلفوا فيمن أمّهم فقيل أبو بكر ، روى بأسناد « قال الحافظ » لا يصح ، وفيه حرام وهو ضعيف جداً ( قال ابن دحية ) هو باطل بيقين لضعف روايته وانقطاعه ، قال والصحيح أن المسلمين صلّوا عليه أفراداً لا يؤمهم أحد ، وبه جزم الشافعي ، قال وذلك لعظم رسول الله ﷺ بأبي وأمي وتنافسهم في أن لا يتولى الإمامة عليه في الصلاة واحد ( قال ابن دحية ) كان المصلون عليه ثلاثين ألفاً اهـ قلت رضي الله عنه لو صح حديث ابن مسعود الذي ذكرته في الشرح لكان رافعاً للخلاف ونصاً في الصلاة عليه رضي الله عنه فرادى ويكون من باب التعبد الذي أمرنا بفعله ولم نبحث عن حكمته . والله أعلم رضي الله عنه بقى من أحاديث الباب حديث جابر بن عبد الله وحديث أنس رضي الله عنهما ، وقد تقدم الكلام عليهما في أحكام بابيهما وسبقت الإشارة إلى ذلك والله أعلم ( ١٦٠ ) عن البراء بن عازب رضي الله عنه سنده رضي الله عنه حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أسود

أَبْنَاهُ إِبْرَاهِيمَ وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا <sup>(١)</sup> وَقَالَ إِنَّ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مَنْ يُسَمَّى رِضَاعَهُ <sup>(٢)</sup> وَهُوَ صِدِّيقٌ <sup>(٣)</sup>

(١٦١) عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ السَّقَطُ <sup>(٤)</sup> (وَفِي رِوَايَةِ الطُّفْلِ) يُصَلَّى عَلَيْهِ وَيُدْعَى لَوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ

ابن طاهر ثنا أسرائيل عن جابر عن طاهر عن البراء بن عازب - الحديث « غريبه »  
(١) سيأتي في حديث عائشة أنه توفي وهو ابن ثمانية عشر شهراً « وفي رواية للبخاري »  
أنه توفي وله سبعة عشر شهراً أو ثمان عشر شهراً ، وتقدم الجمع بين هذه الروايات في الباب الأول من أبواب صلاة الكسوف في الجزء السادس ، وفيه تحقيق يوم ميلاده ويوم وفاته بطريقة حساب علم الفلك ، وهي طريقة لم نسبق إليها فارجع اليه تجد ما يسرك (٢) في رواية عند مسلم « وإن له لظئرين في الجنة تكلان رضاعه في الجنة » والمعنى أن له مرضعتين في الجنة تمان رضاعه سنتين ، لأنه توفي قبل بلوغهما والله تعالى يقول « والوالدات برضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة » قال صاحب التحرير وهذا الاتمام لارضاع ابراهيم رضي الله عنه يكون عقب موته فيدخل الجنة متصلاً بموته فيتم فيها رضاعه كرامة له ولأبيه ﷺ اهـ (٣) الصديق الكثير الصدق القائم عليه ، وقيل من صدق الله في وحدانيته وصدق أنبياء ورسله وصدق بالبعث وقام بالأوامر فعمل بها فهو الصديق ﴿ فان قيل ﴾  
إن هذه الصفات لا تنصف بها إلا الكبير الذي يعقل معناها ، و ابراهيم عليه السلام مات قبل تمام الرضاع كما في حديث الباب ﴿ فالجواب ﴾ أنه فطر على ذلك ولو عاش لكان كذلك والله أعلم ﴿ تخريجه ﴾ (هـ) وفي إسناد جابر الجمع في ضعيف ، وروى الشيخان وغيرهما منه الجزء المختص بارضاع ابراهيم عليه السلام

(١٦١) عن المغيرة بن شعبة <sup>(١)</sup> سنده <sup>(٢)</sup> حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا هاشم بن القاسم ثنا المبارك قال أخبرني زياد بن جبير أخبرني أبي عن المغيرة بن شعبة عن النبي ﷺ قال إذا كب خلف الجنابة ، والماشي أمامها قريباً عن يمينها أو عن يسارها ، والسقط يصلى عليه - الحديث « غريبه » <sup>(٣)</sup> (٤) السقط بكسر السين. الولد ذكر أو أنثى يسقط قبل تمامه وهو مستبين الخلق ، يقال سقط الولد من بطن أمه سقوطاً ، فهو سقط بالكسر والتثنية لغة ولا يقال وقع ، وأسقطت الحامل بالالف سقطاً ، قال بعضهم وأما العرب ذكر المفعول فلا يكادون يقولون أسقطت سقطاً ، ولا يقال أسقط الولد بالبناء للمفعول قاله في المصباح <sup>(٤)</sup> تخريجه <sup>(٥)</sup> (نس. جه. هـ. مذ) وقال حديث حسن صحيح

(١٦٢) عَنْ إِسْمَاعِيلَ السُّدِّيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا أَذْرِي ، رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى إِبْرَاهِيمَ لَوْ عَاشَ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا <sup>(١)</sup>

وأخرجه أيضا ( حب . ك ) وصححه وقال على شرط البخاري ومسلم بلفظ « الحق قط يصلي عليه ويدعى لوالديه بالعافية والرحمة » وأخرجه بهذا اللفظ الترمذي وصححه ، ولكن رواه الطبراني موقوفا على المغيرة ورجع الدارقطني في العمل الموقوف ، والله أعلم

(١٦٢) عن إسماعيل السدي رحمه الله حديثنا عبيد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا أبو عوانة عن إسماعيل السدي - الحديث « وفيه بعد قوله صديقا نبيا » قال « يعني إسماعيل السدي » قلت كيف أنصرف إذا صليت ؟ عن يميني أو عن يساري ؟ قال أما أنا فرأيت رسول الله ﷺ ينصرف عن يمينه . وهذا الجزء الزائد تقدم نحوه حديثا مستقلا رقم ٤٦٦ صحيفة ٤٧ في الجزء الرابع رحمه الله غريبه ( ١ ) أي لو قضى في علم الله عز وجل أن يعيش إبراهيم لكان صديقا نبيا ، ولما كان محمد ﷺ خاتم الأنبياء ولا نبي بعده اقتضت إرادة الله تعالى أن يموت إبراهيم صغيرا ، ولا يخفى أن التعليق بالحال يستلزم الحال ، ولا ينافي ذلك أن النبي ﷺ ختم به النبوة ، ومثل هذا التعليق كثير في كتاب الله عز وجل : قال تعالى « لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين » وقال عز من قائل « ولئن اتبعت أهوائهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير » وقال عز وجل « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا . إذاً لأذقنك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا » والغرض أن الشرطية الحالية لا تستلزم الوقوع ، ولو كان كذلك لزم كذب المتكلم ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، والظاهر أن أنس رضي الله عنه سمع ذلك من النبي ﷺ لأن مثله لا يقال بالرأي ، لا سيما وقد توارد عليه جماعة من الصحابة ، وسيأتي ما بعض دفعه رحمه الله تخريجه . أخرجه أيضا ابن منده ، وتكلم بعضهم في إسماعيل بن عبد الرحمن السدي ، ولكن صححه الحافظ ونقل ابن حجر المكي في فتاواه الحديثية عن الحافظ السيوطي تصحيحه ، وله شاهد عند ابن ماجه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ صلى عليه رسول الله ﷺ وقال إن له مرضعا في الجنة ، ولو عاش لكان صديقا نبيا ، ولو عاش لعنتت أخواله القبط وما استرق قبطي » وفي أسناده إبراهيم بن عثمان الواسطي وهو ضعيف ( وروى ابن ماجه ) أيضا قال حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا محمد بن بشر ثنا إسماعيل بن أبي خالد قال قلت

(١٦٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَأَتْ لَقَدْ تُوَفِّيَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ

ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِيَةِ عَشَرَ شَهْرًا فَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ

لعبد الله بن أبي أوفى رأيت إبراهيم بن رسول الله ﷺ؟ قال مات وهو صغير ، ولوقضى أن يكون بعد محمد ﷺ نبي لعاش ابنه ولكن لا نبي بعده ، رواه البخاري في صحيحه بعين سند ابن ماجه في الأدب في باب من سمي بأسماء الأنبياء ، ومثله للإمام أحمد وسيأتي في باب ذكر أولاده ﷺ من كتاب السيرة النبوية از شاء الله ( وقد أنكر ابن عبد البر حديث أنس ) حيث قال بعد إرادته في التمهيد ، لا أدري ما هذا . فقد وكد نوح غير نبي ، ولو لم يلد النبي إلا أنبياء لكان كل واحد نبيا ، لأنهم من ولد نوح اه . وكأن النوروى رحمه الله تبعه في قوله حيث قال في تهذيب الأسماء واللغات مانصه ، وأما ما روى عن بعض المتقدمين « لو عاش إبراهيم لكان نبيا » فباطل وجسارة على الكلام على المغيبات ومجازفة وهجوم على عظيم اه ورد ذلك الحافظ رحمه الله في الأصابة فقال وهو عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة قال وكأنه لم يظهر له وجه تأويله فبالغ في انكاره ( وجوابه ) أن القضية شرطية لا تستلزم الوقوع ولا نظن بالصحابي أنه يهجم على مثل هذا بظنه والله أعلم اه . وأورد الحافظ في الفتح حديث ابن عباس الذي رواه ابن ماجه ، وحديث ابن أبي أوفى الذي رواه البخاري ثم قال وروى أحمد وابن منده من طريق السدي سألت أنسا كم بلغ إبراهيم؟ قال كان قد ملا المهد ولو بقي لكان نبيا ، ولكن لم يكن ليبقى لأن نبيكم آخر الأنبياء ( ولفظ أحمد ) لو عاش إبراهيم بن النبي ﷺ لكان صديقا نبيا ولم يذكر القصة ، قال فهذه عدة أحاديث صحيحة عن هؤلاء الصحابة أنهم أطلقوا ذلك ، فلا أدري ما الذي حمل النوروى في ترجمة إبراهيم المذكور من كتاب تهذيب الأسماء واللغات على استنكار ذلك ومبالغته اه ( قلت والخلاصة ) أنه ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة من طرق متعددة ، بعضها مرفوع وبعضه ضعيف وبعضها موقوف وإسناده صحيح ، فهي لكثرة طرقها يعضد بعضها بعضها فتنهض ، على أن الموقوف منها له حكم الرفع ويحتج به ، لأن مثله لا يقال بالرأى كحديث ابن أبي أوفى الذي رواه البخاري في صحيحه وابن ماجه والإمام أحمد ، فيتمتعين التسليم بها وعدم الأنكار عليها والله سبحانه وتعالى أعلم .

(١٦٣) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنْدَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي تَنَا

يعقوب قال ثنا أبي عن ابن اسحاق قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها - الحديث - ( تخريج ) أورده الحافظ في الأصابة وقال إسناده حسن ، ورواه البزار وأبو يعلى ، وصححه ابن حزم ، لكن قال أحمد في رواية

حنبل عنه حديث منكر (وقال الخطابي) حديث عائشة أحسن اتصالاً من الرواية التي فيها أنه صلى عليه، قال ولكن هي أولى (وقال ابن عبد البر) حديث عائشة لا يصح، ثم قال وقد يحتمل أن يكون معناه لم يصل عليه في جماعة أو أمر أصحابه فصلوا عليه ولم يحضرهم اهـ وسيأتي تحقيق المقام في الأحكام ﴿وفي الباب﴾ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال مات ابن أبي طاحه فصلى عليه النبي ﷺ فقام أبو طلحة خلف النبي ﷺ وأم سليم خلف أبي طاحه كأنهم عرف ذلك وأشار بيده، رواه الإمام أحمد وسيأتي في باب موقف المصلي من الرجل والمرأة إذا كان إماماً أو منفرداً ﴿وعن أبي هريرة﴾ عند ابن ماجه يرفعه بلفظ «صلوا على أطفالكم فانهم من أفراطكم» وإسناده ضعيف ﴿وروى ابن سعد وأبو يعلى﴾ من طريق عطاء بن عجلان وهو ضعيف عن أنس أن النبي ﷺ صلى على ابنه إبراهيم وكبر عليه أربعاً ﴿وروى البزار﴾ من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد مثله، وفيه عبد الرحمن بن مالك بن معقل وهو ضعيف ﴿وروى البيهقي في الدلائل﴾ من طريق سليمان بن بلال عن جعفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله ﷺ صلى على ابنه إبراهيم حين مات ﴿وروى ابن أبي شيبه﴾ في مصنفه من الآثار عن خالد الأحمد، قال سئل ابن عمر عن الصلاة على الأطفال قال لأن أصلي على من لا ذنب له أحب إلي (وعن عمرو بن مرة) قال سألت ابن أبي ليلى قال أدركت بقايا الأنصار يصلون على الصبي من صبيانهم (وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى) قال ما ندع أحداً من أولادنا إلا صلينا عليه (وعن محمد بن سيرين) في السقط أن استوى خلقه سمى وصلى عليه (وعن سعيد بن المسيب) قال إذا تم خلقه وتبخ فيه الروح صلى عليه (وعن معمر) عن الزهري في المولود لا يصلى عليه ولا يورث حتى يستهل (وعن أبي الزبير عن جابر) قال إذا استهل صلى عليه وورث، فإذا لم يستهل لم يصل عليه ولم يورث (وعن الشعبي مثله) روى هذه الآثار ابن أبي شيبه في مصنفه ﴿في الأحكام﴾ أحاديث الباب مع ما ذكرنا في الشرح تدل على مشروعية صلاة الجنائز على الصبي وعلى السقط إذا استهل، وتقدم معنى السقط في شرح حديثه؛ ومعنى استهل أي صرخ، وأصل الأهلال رفع الصوت، وأما حديث عائشة في نفي صلاة النبي ﷺ على ابنه إبراهيم فيجمع بينه وبين الأحاديث المثبتة بأنها لم تعلم بصلاة النبي ﷺ عليه؛ وعلم غيرها فأخبر كل بما علم والمثبت مقدم على النافي ﴿وقد ذهب جمهور العلماء﴾ إلى مشروعية الصلاة على الصبي (قال النووي رحمه الله) أما الصبي فذهبنا ومذهب جمهور الملق والمخلف وجوب الصلاة عليه، ونقل ابن المنذر رحمه الله الأجماع فيه، وحكى أصحابنا عن سعيد بن جبير أنه قال: لا يصلى عليه ما لم يبلغ، وخالف العلماء كافة، وحكى العبدري عن بعض العلماء

أنه قال إن كان قد صلى صلياً عليه وإلا فلا، وهذا أيضاً شاذ مردود واحتج له برواية من روى أن النبي ﷺ لم يصل على ابنه إبراهيم رضى الله عنه ، ولأن المقصود من الصلاة الاستغفار للميت وهذا لا ذنب له ، واحتج أصحابنا بعموم النصوص الواردة بالأمْر بالصلاة على المسلمين ، وهذا داخل في عموم المسلمين ﴿ وعن المغيرة بن شعبه ﴾ رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « الراكب خلف الجنازة . والماشي حيث شاء منها . والطفل يصل على » رواه أحمد والنسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح ، وأجاب الأصحاب عن احتجاج سعيد بأن الرواية اختلفت في صلاته ﷺ على إبراهيم فأثبتها كثيرون من الرواة ( قال البيهقي ) وروايتهم أولى ( قال أصحابنا ) رحمهم الله فهي أولى لأوجه ( أحدها ) أنها أصح من رواية النقي ( الثاني ) أنها منبئة فوجب تقديمها على النافية كما تقرر ( الثالث ) يجمع بينهما فن قال صلى أراد أمر بالصلاة عليه واشتغل هو بصلاة الكسوف ، ومن قال لم يصل أى لم يصل لنفسه ﴿ وأما الجواب ﴾ عن قوله المقصود المغفرة فباطل بالصلاة على النبي ﷺ وعلى المجنون الذي بلغ مجنوناً واستمر حتى مات . وعلى من كان كافراً فأسلم ثم مات متصلاً به من غير إحداث ذنب ، فإن الصلاة ثابتة في هذه المواضع بالإجماع ولا ذنب له بلا شك « قال وأما السقط » فله أحوال ( أحدها ) أن يستهل فيجلب غملاً أو الصلاة عليه بلا خلاف عندنا ، ويكون كفته ككفن البالغ ثلاثة أثواب ( الثاني ) أن يتحرك حركة تدل على الحياة ولا يستهل أو يختلج ، ففيه طريقتان - المذهب وبه قطع صاحب المذهب والعراقيون يغسل ويصلى عليه قولاً واحداً ، والثاني حكاه الخراسانيون فيه قولان ، وبعضهم يقول وجهان . أصحابنا هذا ، والثاني حكاه الخراسانيون لا يصلى عليه ﴿ قال وقال مالك ﴾ لا يصلى عليه إلا أن يختلج ويتحرك ويطول ذلك عليه ، وحكى ابن المنذر عن جابر بن زيد التابعي والحكم . وحماد ﴿ ومالك . والأوزاعي ﴾ وأصحاب الرأي : أنه إذا لم يستهل لا يصلى عليه ﴿ وعن ابن عمر ﴾ رضى الله عنهما ، أنه يصلى عليه وإن لم يستهل ، وبه قال ابن سيرين وابن المسيب . وأحمد . وإسحاق ﴿ وقال العبدري ﴾ إن كان له دون أربعة أشهر لم يصل عليه بلا خلاف يعنى بالأجماع ، وإن كان له أربعة أشهر ولم يتحرك لم يصل عليه عند جمهور العلماء ﴿ وقال أحمد وداود رحمهما الله ﴾ يصلى عليه اهـ ج . وقال صاحب المنتقى إنما يصلى عليه إذا نفخت فيه الروح وهو أن يستكمل أربعة أشهر ، فاما إن سقط لدونها فلا ، لأنه ليس بميت . إذ لم ينفخ فيه روح ، وأصل ذلك حديث ابن مسعود قال حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق « إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغاً مثل ذلك . ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات يكتب رزقه

## (٥) باب ترك الأمام الصلوة على الغال وقائل نفسه ونحوهما

(١٦٤) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ تَوَفِّيَ بِحَيْبَرٍ، وَأَنَّهُ ذُكِرَ أَرَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ<sup>(١)</sup> قَالَ فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ الْقَوْمِ لِذَلِكَ، فَلَمَّا رَأَى الَّذِي بِهِمْ قَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غُلٌّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَفَتَشْنَا مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا فِيهِ خَرْزًا مِنْ خَرْزِ الْيَهُودِ مَا يُسَاوِي دِرْهَمَيْنِ<sup>(٢)</sup>

(١٦٥) عَنْ سِمَاكِ (ابْنِ حَرْبٍ) أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

وأجله . وعمله . وشق أم سعيد . ثم ينفخ فيه الروح - متفق عليه « اهـ » قلت ﴿ هذا الحديث تقدم في الجزء الأول في باب تقدير حال الإنسان وهو في بطن أمه من كتاب القدر (قال الشوكاني) ومحل الخلاف فيمن سقط بعد أربعة أشهر ولم يستهل ، وظاهر حديث الاستهلال أنه لا يصلي عليه وهو الحق ؛ لأن الاستهلال يدل على وجود الحياة قبل خروج السقط كما يدل على وجودها بعده ، فاعتبار الاستهلال من الشارع دليل على أن الحياة بعد الخروج من البطن معتبرة في مشروعية الصلاة على الطفل وأنه لا يكفي بمجرد العلم بحياته في البطن فقط اهـ . والله أعلم

(١٦٤) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ سنده حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا ابْنُ بَيْرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى وَيَزِيدُ قَالَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ ابْنِ أَبِي صَمْرَةَ عَنْ أَبِي صَمْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ قَالَ بَرَزَ ابْنُ أَبِي صَمْرَةَ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ يَحْدُثُ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ - الْحَدِيثُ - تغريبه



(١) فِيهِ جَوَازُ الصَّلَاةِ عَلَى الْعَصَاةِ ، وَأَمَّا تَرْكُ النَّبِيِّ ﷺ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ فَلَمَعْلُهُ لَزَجْرٍ عَنْ الْغُلُولِ كَمَا امْتَنَعَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُدْيُونِ وَأَمَرَهُمْ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ ، أَمَّا تَغْيِيرُ وَجُوهِ الْقَوْمِ عِنْدَ قَوْلِهِ ﷺ « صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ » فَلَأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ صِلَاحَ الرَّجُلِ وَأَنَّهُ مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَمَا الَّذِي يَنْعَمُ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ ؟ فَمَا رَأَاهُمْ كَذَلِكَ أَخْبَرَهُمْ بِالسَّبَبِ وَهُوَ أَنَّهُ « غُلٌّ » يَعْنِي خَانَ فِي الْغَنِيمَةِ قَبْلَ قِسْمَتِهَا (٢) فِيهِ مَعْجَزَةُ النَّبِيِّ ﷺ لِأَخْبَارِهِ بِذَلِكَ وَظَهَرَ الْأَمْرُ كَمَا قَالَ ﷺ ، وَفِيهِ أَيْضًا دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِ الْغُلُولِ وَإِنْ قُلْ مَقْدَارُهُ تخرجه (د . نس . جه) وَسَكَتَ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْمُنْذَرِيُّ وَرَجَالُ الصَّحِيحِ













(١٦٥) عَنْ مِمَّاكَ بْنِ حَرْبٍ سنده حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا



يَقُولُ مَاتَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ  
فُلَانٌ ؟ قَالَ لَمْ يَمُتْ <sup>(١)</sup> ثُمَّ أَتَاهُ أُمَيَّيَّةٌ ، ثُمَّ الثَّالِثَةُ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ مَاتَ ؟ قَالَ تَمَحَّرَ نَفْسَهُ عِشْقَصٍ <sup>(٢)</sup>  
قَالَ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ ( وَفِي رِوَايَةٍ ) قَالَ إِذَا لَا أُصَلِّي عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup>

( ١٦٦ ) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُعِيَ  
لِجَنَازَةٍ سَأَلَ عَنْهَا فَإِنْ أُثْنِيَ عَلَيْهَا خَيْرٌ قَامَ فَصَلَّى عَلَيْهَا ، وَإِنْ أُثْنِيَ عَلَيْهَا ذَيْرٌ ذَلِكَ <sup>(٤)</sup>  
قَالَ لِأَهْلِهَا شَأْنُكُمْ بِهَا وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهَا

عبدالرزاق أنا اسرائيل عن سماك - الحديث « غريبه » ( ١ ) الظاهر من قوله ﷺ  
« لم يموت » أن الذي بلغه تسرع في التبليغ قبل موت الرجل معتقداً موته ثم مات بعد  
( ٢ ) بكسر الميم وفتح القاف جمعه مشاقص ، وهي سهام عراض ( قال في القاموس ) مشقص  
كمنبر نصل عريض أوسهم فيه ذلك يرمى به الوحش اهـ ( ٣ ) في ذلك زجر وتأديب لمن فعل  
مثل هذا الرجل  تخريجه  ( م . هـ . ق . والأربعة )

( ١٦٦ ) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا يعقوب  
ثنا أبي عن أبيه حدثني عبدالله بن أبي قتادة عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ - الحديث «  
 غريبه  ( ٤ ) ( يعني شرا ) ( قال أهل اللغة ) الفناء بتقديم الثاء وبالماء يستعمل في  
الخير ولا يستعمل في الشر هذا هو المشهور ، وفيه لغة شاذة أنه يستعمل في الشر أيضاً  
وأما النثا بتقديم النون وبالقصر فيستعمل في الشر خاصة ، وإنما يستعمل الثناء الممدود هنا  
في الشر مجازاً لتجانس الكلام كقوله تعالى « جزاء سيئة سيئة مثلها » « ومكروا ومكر الله »  
أفاده النووي  تخريجه  لم أقف عليه لغير الإمام أحمد وصحح الحافظ إسناده  
 وفي الباب من الآثار  عند ابن أبي شيبة في مصنفه ، قال حدثنا وكيع عن أبي هلال عن  
أبي غالب قال قلت لأبي أمامة : الرجل يشرب الخمر فيموت يضلّي عليه ؟ قال نعم . لعله اضطرّج  
على فراشه مرة فقال لا إله إلا الله ففقر له بها  وله أيضاً  حدثنا جرير عن مغيرة عن  
حماد عن إبراهيم قال يضلّي على الذي قتل نفسه وعلى النفساء من الزنا وعلى الذي يموت  
مريضاً من الخمر  وله أيضاً  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَدْرِيسَ عَنْ هِشَامِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ  
مَا أَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَلَا التَّابِعِينَ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْقَبْلَةِ تَأْتِمًا

﴿ الأحكام ﴾ الحديث الأول والثاني من أحاديث الباب يدلان على مشروعية ترك الأمام الصلاة على الغال وعلى قاتل نفسه زجراً للناس عن ارتكاب مثل هذه الجرائم القضيعة (أما الغلول) فقد أجمع العلماء على تحريمه ، وقد ورد فيه من الوعيد أحاديث كثيرة ستأتي في باب من كتاب الجهاد ان شاء الله تعالى (وأما من قتل نفسه) فقد ارتكب كبيرة من أعظم الكبائر بأجماع المسلمين ، وسيأتي ما ورد فيه في كتاب القتل والجنايات وأحكام الدماء ، لهذا لم يصل النبي ﷺ على من فعل ذلك وأمر أصحابه بالصلاة عليه « ويستفاد من حديث أبي قتادة » رضى الله عنه أن من ذمه الناس عند الأمام وشهدوا أمامه بموئه فعليه كانت شهادتهم كافية في عدم صلاته عليه ، والظاهر أن ذلك كان في حق المنافقين ، لأنه ﷺ كان يعلم أن في المدينة منافقين مندسين في الصحابة ، والله تعالى أمره بعدم الصلاة عليهم فقال عز من قائل « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا - الآية » لهذا كان النبي ﷺ إذا دعى لجنائز سأل عنها « فإن أتى عليها خير قام فصلى عليها ، وإن أتى عليها غير ذلك قال لأهلها شأنكم بها ولم يصل عليها » وحمله النووي على المنافقين أيضا (وقال الحافظ) يرشد إلى ذلك ما رواه أحمد من حديث أبي قتادة بأسناد صحيح أنه ﷺ لم يصل على الذي أتوا عليه شرأه ﴿ قلت ﴾ ولأنه لم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام أنه ترك الصلاة على مسلم غير الغال والقاتل نفسه ، فقد حكى صاحب المنتقى عن الأمام أحمد رحمه الله أنه قال ما نعلم أن النبي ﷺ ترك الصلاة على أحد الا على الغال وقاتل نفسه اه نعم ثبت أنه ﷺ ترك الصلاة على من عليه دين لم يترك له وفاء ، ولكن ذلك كان في أول الاسلام حيث لا مال فلما كثرت الأموال بسبب الغنائم صار ﷺ يصلى على من مات وعليه دين لم يترك له وفاء ويوفى عنه من عنده كما ثبت في حديث أنس وغيره عند الأمام أحمد وغيره قال قال رسول الله ﷺ « من ترك مالا فله أهله ، ومن ترك ديننا فعلى الله عز وجل وعلى رسوله » ﴿ وفي الباب غير ذلك ﴾ سيأتي مع الكلام عليه في باب عدم صلاة الفاضل على من مات وعليه دين الخ من كتاب القرض والدين ان شاء الله تعالى ﴿ وقد اختلف العلماء ﴾ في أحكام أحاديث الباب ، حكى ابن قدامة في المغنى عن الأمام أحمد رحمه الله أنه قال : لا يصلى الأمام على الغال ولا على من قتل نفسه متعمدا ، ويصلى عليه سائر الناس ، نص عليهما أحمد ﴿ قال ﴾ وقال أحمد لا أشهد الجهمية ولا الرافضة ويشهدهم من شاء ، قد ترك النبي ﷺ الصلاة على أقل من هذا ، الدين والغلول وقاتل نفسه ، وقال لا يصلى على الرافضي ﴿ قال ﴾ وقال أحمد أهل البدع لا يعادون إن مرضوا ولا نشهد جنائزهم ان ماتوا ، وهذا قول مالك (قال ابن قدامة) ولنا أن النبي ﷺ ترك الصلاة

## (٦) باب هل يصلي الإمام على من قتل في مرام له

(١٦٧) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَمْرَأَةً مِنْ جُهَيْنَةَ <sup>(١)</sup>

أَعْتَرَفَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزِنَا، وَقَالَتْ  
أَنَا حُبْلَى، فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ وَلِيَهَا، فَقَالَ أَحْسِنْ إِلَيْهَا <sup>(٢)</sup> فَإِذَا وَضَعَتْ

بأدون من هذا فأولى أن نترك الصلاة به ، وروى ابن عمر أن النبي ﷺ قال « إن لكل أمة مجوسا ، وإن مجوس أمتي الذين يقولون لا قدر ، فإن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم » رواه أحمد <sup>(٣)</sup> قلت <sup>(٤)</sup> تقدم هذا الحديث في الباب الخامس من كتاب القدر صحيفة ١٤٠ في الجزء الأول وهو حديث صحيح <sup>(٥)</sup> قال <sup>(٦)</sup> وقال عمر بن عبدالعزيز والأوزاعي لا يصلي على قاتل نفسه بحال ؛ لأن من لا يصلي عليه الإمام لا يصلي عليه غيره <sup>(٧)</sup> قلت <sup>(٨)</sup> ووافقهم أبو حنيفة في الباغي والمحارب <sup>(٩)</sup> قال <sup>(١٠)</sup> وقال عطاء والنخعي والشافعي : يصلي الإمام وغيره على كل مسلم ( وقال ابن عبد البر ) إن سائر العلماء يصلون على أهل البدع والخوارج وغيرهم لعموم قوله ﷺ صلوا على من قال « لا إله إلا الله محمد رسول الله اه <sup>(١١)</sup> قلت <sup>(١٢)</sup> هذا الحديث غير صحيح ، ضعفه أئمة الحديث فلا ينهض للاحتجاج به <sup>(١٣)</sup> وذهب ابن حزم <sup>(١٤)</sup> الى أنه يصلي على كل مسلم برّ أو فاجر مقتول في حد أو في حرابة أو في بغى ، ويصلي عليهم الإمام وغيره ، وكذلك على المبتدع ما لم يبلغ الكفر وعلى من قتل نفسه وعلى من قتل غيره ، ولو أنه شر من على ظهر الأرض اذا مات مسلما ، لعموم أمر النبي ﷺ بقوله « صلوا على صاحبكم » والمسلم صاحب لنا ، قال تعالى « انما المؤمنون اخوة » وقال تعالى « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » فمن منع من الصلاة على مسلم فقد قال قولاً عظيماً ، وأن الفاسق لأحوج الى دعاء اخوانه المؤمنين من الفاضل المرحوم اه . والله سبحانه وتعالى أعلم .

(١٦٧) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ <sup>(١)</sup> سنده <sup>(٢)</sup> حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا

عبد الزاق أنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين « الحديث » <sup>(٣)</sup> غريبه <sup>(٤)</sup> (١) في رواية أخرى عن الإمام أحمد ومسلم « جاءت امرأة من غامد » بغين معجمة ودال مهمل ، وهى بطن من جهينة (٢) هذا الأمر بالأحسان له سببان ( أحدهما ) الخوف عليها من أقاربها أن تحملهم الغيرة والحق العار بهم أن يؤذوها فأوصى بالأحسان اليها تحذيراً لهم من ذلك ( والثاني ) أمر به رحمة لها

فَأَخْبِرْنِي <sup>(١)</sup> فَقَمَلَ فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَشُكِّتَ <sup>(٢)</sup> عَلَيْهَا نِيَابَهَا ، ثُمَّ أَمَرَ بِرَجْمِهَا فَرُجِمَتْ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا <sup>(٣)</sup> فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجَمْتَهَا ، ثُمَّ تُصَلَّى عَلَيْهَا ؟ فَقَالَ لَفَدَتْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوَسِعَتْهُمْ ، وَهَلْ وَجَدْتَ شَيْئًا أَفْضَلَ مِنْ أَنْ جَادَتْ بِنَفْسِهَا لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

(١٦٨) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمَ <sup>(٤)</sup> جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَعْرَفَ بِالزَّنا فَأَعْرَضَ عَنْهُ <sup>(٥)</sup> ثُمَّ أَعْرَفَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ حَتَّى شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَيْبُكَ جُنُونٌ <sup>(٦)</sup> قَالَ لَا ، قَالَ أَحْصَنْتَ ؟

إِذْ قَدْ تَابَتْ ، وَحَرَضَ عَلَى الْإِحْسَانِ عَلَيْهَا لَمَّا فِي نَفُوسِ النَّاسِ مِنَ الْغَفرةِ مِنْ مِثْلِهَا وَإِسْمَاعِهَا الْكَلَامِ الْمُؤَذَى وَنَحْوِ ذَلِكَ فَتَنَى عَنْ هَذَا كَلَهُ (١) فِيهِ أَنَّ الْحَامِلَ لَا يُقَامُ عَلَيْهَا الْحَدُّ إِلَّا بَعْدَ الْوَضْعِ سِوَاهُ أَكَانَ الْحَدُّ رَجْمًا أَمْ جَلْدًا (٢) قَالَ النَّوَوِيُّ : هَكَذَا فِي مَعْظَمِ النُّسخِ وَفِي بَعْضِهَا فَشَدَّتْ بِالْدَّالِ بَدَلَ الْكَافِ وَهُوَ مَعْنَى الْأَوَّلِ ؛ وَفِي هَذَا اسْتِجَابَ جَمْعِ أَتَوَابِهَا عَلَيْهَا وَشَدَّهَا بِمِثْلِ لَا تَنْكُشُ عَوْرَتَهَا فِي نَقْلِهَا وَتَكَرَّرَ اضْطِرَابُهَا (وَاتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ) عَلَى أَنَّهَا لَا تُرْجَمُ إِلَّا قَاعِدَةً ، وَأَمَّا الرَّجُلُ لِحْمِهُ وَرُحْمِهِ عَلَى أَنَّهُ يُرْجَمُ قَائِمًا ﴿ وَقَالَ مَالِكٌ ﴾ قَاعِدًا . وَقَالَ غَيْرُهُ يَخِيرُ الْأَمَامَ بَيْنَهُمَا (٣) أَيْ صَلَاةَ الْجَنَازَةِ وَهُوَ حُجَّةُ الْقَائِلِينَ أَنَّ الْأَمَامَ يُصَلَّى عَلَى مَنْ قُتِلَ فِي حَدٍّ لِأَنَّ الْحَدَّ طَهْرَةٌ مِنَ الذَّنْبِ ﴿ تَخْرِيجُهُ ﴾ (م . هـ . ق . وَالْأَرْبَعَةُ)

(١٦٨) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ - الْحَدِيثُ « غَرِيبُهُ ﴾ (٤) هُوَ مَا عَزَّ بِنِ مَالِكٍ (٥) إِنَّمَا أَعْرَضَ عَنْهُ ﷺ لَدَلَهُ بِرَجْعِهِ عَنِ الْإِعْتِرَافِ بِشَبْهَةِ مِثْلِهِ فَيَقْبَلُ رَجُوعَهُ ، وَهَذَا جَائِزٌ فِي الْحُدُودِ (٦) إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ ذَلِكَ لَهُ لِيَتَحَقَّقَ حَالُهُ فَإِنَّ الْغَالِبَ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُصِرُّ عَلَى الْأَقْرَارِ بِمَا يَقْتَضِي قَتْلَهُ مِنْ غَيْرِ سَوْأَلٍ مَعَ أَنَّ لَهُ طَرِيقًا إِلَى سَقُوطِ الْإِثْمِ بِالتَّوْبَةِ ، وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ أَقْرَارَ الْمَجْنُونِ بَاطِلٌ وَأَنَّ الْحُدُودَ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ ، وَهَذَا كَلَهُ جَمْعُ عَلَيْهِ « وَقَوْلُهُ أَحْصَنْتَ » يَعْنِي تَزَوَّجْتَ قَبْلَ الزَّنا ، وَفِيهِ أَنَّ الْأَمَامَ يُسَالُّ عَنْ شُرُوطِ الرَّجْمِ مِنَ الْأَحْصَانِ وَغَيْرِهِ سِوَاهُ ثَبَتِ بِالْأَقْرَارِ أَمْ بِالْبَيِّنَةِ ، وَفِيهِ مَوْأخَذَةُ الْإِنْسَانِ

قَالَ نَعَمْ ، فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَرُجِمَ بِالصَّلَى <sup>(١)</sup> فَلَمَّا أَذَقَتْهُ <sup>(٢)</sup> الْحِجَارَةُ مَرًّا فَأَذْرَكَ فَرُجِمَ حَتَّى مَاتَ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرًا <sup>(٣)</sup> وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ <sup>(٤)</sup>

بأقراره ، قاله النووي ( ١ ) قال البخارى وغيره من العلماء فيه دليل على أن مصلى الجنائز والأعياد إذا لم يكن قد وقف مسجدا لا يثبت له حكم المسجد ، إذ لو كان له حكم المسجد لتجنب الرجم فيه وتلطخه بالدماء والميتة ، قالوا والمراد بالمصلى هنا مصلى الجنائز ، ولهذا جاء في بعض الروايات في بقيق الفرقد وهو موضع الجنائز بالمدينة ، وذكر الدارمى أن المصلى الذى للعيد وغيره إذا لم مسجدا هل يثبت له حكم المسجد؟ فيه وجهان ، أحدهما ليس له حكم المسجد والله أعلم ( ٢ ) هو بالدال المعجمة وبالقاف ، أى أصابته بحمدها وقوله « مر » أى هرب كما في رواية عند مسلم ( ٣ ) أى ذكره بمجمل ، وفي رواية للإمام أحمد : ستأتى في كتاب الحدود في حد الزنا من حديث أبى ذر فقال « غُفِرَ لَهُ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ » ( ٤ ) في رواية للبخارى فقال له النبي ﷺ خيرا وصلى عليه ( قال الحافظ ) هكذا وقع هنا عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وخالفه محمد بن يحيى الذهلى وجماعة عن عبد الرزاق فقالوا في آخره ولم يصل عليه ( قال المنذرى ) في حاشية السنن ، رواه ثمانية أنفس عن عبد الرزاق فلم يذكروا قوله وصلّى عليه ثم ذكر الحافظ أكثر من عشرة أنفس خالفوا محموداً منهم من سكّت عن الزيادة ومنهم من صرح بنفيها اهـ ~~تخرجه~~ ( ق. هـ. والأربعة ) ~~الاحكام~~ حديث عمران بن حصين يدل على أن النبي ﷺ صلى على من قتل بمحذو الرجم ، وحديث جابر يدل على عدم الصلاة عليه وكلاهما صحيح ، فحديث جابر محمول على أن النبي ﷺ لم يصل على ماعز حين رجم وصلى عليه بعد ذلك ، لما ثبت في رواية عند البخارى تقدمت « أن النبي ﷺ قال له خيرا وصلى عليه » والمثبت مقدم على النافي ~~وقد جمع الحافظ رحمه الله~~ بين الروایتين فقال : قد أخرج عبد الرزاق أيضا وهو في السنن لأبى قرّة من وجه آخر عن أبى أمامة بن سهل بن حنيف في قصة ماعز ؛ قال فقيل يا رسول الله أتصلى عليه ؟ قال لا ، قال فلما كان من الغد قال ، صلوا على صاحبكم فصلى عليه رسول الله ﷺ والناس فهذا الخبر يجمع بين الاختلاف ، فتحمل رواية النفي على أنه لم يصل عليه حين رجم ، ورواية الأثبات على أنه ~~صلى عليه~~ صلى عليه في اليوم الثاني ؛ وكذا طريق الجمع لما أخرجه أبو داود ( عن بريدة ) أن النبي ﷺ لم يأمر بالصلاة على ماعز ولم ينه عن الصلاة عليه ، ويتأيد بما أخرجه مسلم من حديث عمران بن حصين في قصة الجهنمية التى زنت ورجعت أن النبي ﷺ صلى عليها ( فقال له عمر ) أتصلى عليها وقد زنت ؟ فقال لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين

## (٧) باب ما جاء في الصلوة على الغائب

(١٦٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَعَى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ<sup>(١)</sup> فَخَرَجَ

لُوسْتَعْمَهُمْ ﴿قُلْتُ وَهَذَا جَمْعُ حَسَنٍ وَبِهِ رَجَحَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى مَا عَزَبَ بَنَ مَالِكٍ﴾  
 ﴿قَالَ﴾ وَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، فَقَالَ ﴿مَالِكٌ﴾ يَأْمُرُ الْأَمَامَ بِالرَّجْمِ وَلَا  
 يَتَوَلَّاهُ بِنَفْسِهِ وَلَا يَرْفَعُ عَنْهُ حَتَّى يَمُوتَ ، وَيُخْلِى بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ يَغْسِلُونَهُ وَيَصَلُّونَ عَلَيْهِ ، وَلَا  
 يَصَلُّى عَلَيْهِ الْأَمَامُ رَدًّا لِأَهْلِ الْمَعَاصِي إِذَا عَلِمُوا أَنَّهُ مِمَّنْ لَا يَصَلُّى عَلَيْهِ ، وَلَثَلَا يَجْتَرِئُ النَّاسُ  
 عَلَى مِثْلِ فِعْلِهِ ، وَعَنْ بَعْضِ الْمَالِكِيَّةِ يَجُوزُ لِلْأَمَامِ أَنْ يَصَلُّى عَلَيْهِ ﴿وَبِهِ قَالَ الْجُمْهُورُ﴾  
 وَالْمَعْرُوفُ عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ يَكْرَهُ لِلْأَمَامِ وَأَهْلِ الْفَضْلِ الصَّلَاةَ عَلَى الْمَرْجُومِ ﴿وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ﴾  
 ﴿قُلْتُ﴾ لَمْ أَقِفْ عَلَى نَصٍّ فِي كِرَاهَةِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَرْجُومِ لِلْأَمَامِ أَحْمَدُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿قَالَ﴾  
 ﴿وَعَنْ الشَّافِعِيِّ﴾ لَا يَكْرَهُ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ ﴿وَعَنْ الزَّهْرِيِّ﴾ لَا يَصَلُّى عَلَى الْمَرْجُومِ وَلَا عَلَى  
 قَاتِلِ نَفْسِهِ ﴿وَعَنْ قَتَادَةَ﴾ لَا يَصَلُّى عَلَى الْمَوْلُودِ مِنَ الزَّانَا ، وَأُطْلِقَ عِيَاضُ فَقَالَ لَمْ يَخْتَلَفِ الْعُلَمَاءُ  
 فِي الصَّلَاةِ عَلَى أَهْلِ الْفُسْقِ وَالْمَعَاصِي وَالْمُقْتُولِينَ فِي الْحُدُودِ وَإِنْ كَرِهَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ لِأَهْلِ  
 الْفَضْلِ إِلَّا مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَبُو حَنِيفَةَ فِي الْحَارِبِينَ ، وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْحَسَنُ فِي الْمَيِّتَةِ مِنْ نَفَاسِ  
 الزَّانَا ، وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الزَّهْرِيُّ وَقَتَادَةُ ، قَالَ وَحَدِيثُ الْبَابِ فِي قِصَّةِ الْغَامِ دِيَّةٍ حُجَّةٌ لِلْجُمْهُورِ ،  
 وَاللَّهُ سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ أَه .

(١٦٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَنَدُهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا يَحْيَى عَنْ  
 مَالِكٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الزَّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - الْحَدِيثُ - غَرِيبُهُ  
 (١) فِيهِ مَعْجَزَةٌ ظَاهِرَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِأَعْلَامِهِ بِمَوْتِ النَّجَاشِيِّ وَهُوَ فِي الْخُبْشَةِ فِي  
 الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ ، وَالْمُرَادُ بِالنَّعْيِ هُنَا الْأَعْلَامُ بِالْمَيِّتِ وَهُوَ مُسْتَحَبٌّ لِأَعْلَى صُورَةِ نَعْيِ  
 الْجَاهِلِيَّةِ ، بَلْ مَجْرَدُ إِعْلَامٍ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَتَشْيِيعِهِ وَقَضَاءِ حَقِّهِ فِي ذَلِكَ ، أَمَّا النَّعْيُ الْمُنْهَى عَنْهُ  
 فَهُوَ نَعْيُ الْجَاهِلِيَّةِ الْمُشْتَمِلُ عَلَى ذِكْرِ الْمَفَاسِدِ وَغَيْرِهَا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي بَابِهِ  
 (وَالنَّجَاشِيُّ) قَالَ الْحَافِظُ بَفَتْحِ النُّونِ وَتَخْفِيفِ الْجِيمِ وَبَعْدَ الْأَلْفِ شَيْنٍ مَعْجَمَةٌ ثُمَّ يَاءٌ ثَقِيلَةٌ  
 كِبَاءُ النَّسَبِ ، وَقِيلَ بِالتَّخْفِيفِ ، وَرَجَّحَ الصَّفَّائِيُّ ، وَهُوَ لَقَبُ مَنْ مَلَكَ الْخُبْشَةَ ، وَحَكَى الْمُطَرِّزِيُّ  
 تَسْدِيدَ الْجِيمِ عَنْ بَعْضِهِمْ وَخَطَأَهُ أَه ، وَحَكَى النَّوَوِيُّ عَنْ ابْنِ خَالَوَيْهِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَئِمَّةِ أَنَّ  
 كُلَّ مَنْ مَلَكَ الْمُسْلِمِينَ يُقَالُ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَنْ مَلَكَ الْخُبْشَةَ النَّجَاشِيُّ ، وَمَنْ مَلَكَ الرُّومَ  
 قَيْصَرٌ ، وَمَنْ مَلَكَ الْفَرَسَ كَسْرِي ، وَمَنْ مَلَكَ التُّرْكَ خَاقَانٌ ، وَمَنْ مَلَكَ الْقُبْطَ فَرْعُونٌ ،

إِلَى الْمُصَلَّى <sup>(١)</sup> فَصَفَّ أَصْحَابَهُ خَلْفَهُ وَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا <sup>(٢)</sup>

(١٧٠) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَاتَ الْيَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ مِنَ الْحَبَشِ <sup>(٣)</sup> هَلُمَّ فَصَفُّوا ، قَالَ فَصَفَفْنَا فَصَلَّى النَّبِيُّ ﷺ وَنَحْنُ <sup>(٤)</sup> (وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٥)</sup> قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ مَاتَ الْيَوْمَ عَبْدُ اللَّهِ صَالِحٌ أَصْحَمَةُ <sup>(٦)</sup> فَقَوْمُوا فَصَلُّوا عَلَيْهِ


ومن ملك مصر العزيز ، ومن ملك اليمن تَبَجَّعَ ، ومن ملك حمير القيل بفتح القاف ، وقيل القيل أقل درجة من الملك ( ١ ) يحتمل أن يراد بالمصلى مصلى العيسدين ، ويحتمل أن يراد مصلى الجنائز بيقع الفرقد . والله أعلم ( ٢ ) فيه دليل على أن التكبير على الجنائز يكون أربعاً وسيأتي الكلام عليه في بابهِ ﴿ تخرجه ﴾ ( ق . حق . والآمان . والأربعة . وغيرهم ) ( ١٧٠ ) عن جابر بن عبد الله ﴿ سنده ﴾ ﴿ حدَّثنا ﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج أخبرني عطاء أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال النبي ﷺ فذكر الحديث \* ثم قال حدثني أبي ثنا عبد الوهاب عن سعيد عن قتادة عن غطاء عن جابر فذكر الحديث \* وقال اسم النجاشي صحمة ﴿ غريبه ﴾ ( ٣ ) بفتح المهملة والموحدة بهـ سدا معجمة ، وقد أتهم اسمه في هذه الرواية وصرح به في الطريق الثانية بقوله مات اليوم عبد الله صالح أصحمة ، وكذا عند مسلم ، والبخاري في هجرة الحبشة من طريق ابن عيينة عن ابن جريج فقوموا فصلوا على أخيك أصحمة ( ٤ ) هذا آخر الحديث عند الأمام أحمد ، زاد في رواية للبخاري « ونحن صفوف . قال أبو الزبير عن جابر كنت في الصف الثاني » ( ٥ ) ﴿ سنده ﴾ ﴿ حدَّثنا ﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى عن ابن جريج ثنا عطاء عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ مات اليوم - الحديث ( ٦ ) قال النووي هو بفتح الهمزة وإسكان الصاد وفتح الحاء والميم المهملتين وهذا الذي وقع في رواية مسلم هو الصواب المعروف فيه ، وهكذا هو في كتب الحديث والمغازي وغيرها ، ووقع في مسند ابن أبي شيبة في هذا الحديث تسميته صحمة بفتح الصاد وإسكان الحاء ، وقال هكذا قال لئسنا يزيد وإنما هو صحمة ( يعني بتقديم الميم على الحاء ) وهذان شاذان والصواب أصحمة بالالف ( قال ابن قتيبة ) وغيره ومعناه بالعربية عطية اهـ ﴿ قلت ﴾ تسميته بصحمة جاءت عند الأمام أحمد من طريق قتادة عن عطاء عن جابر ، وذكرنا ذلك بعد ذكر سند الطريق الأول من هذا الحديث ، وجاءت في الحديث الآتي أيضاً من طريق قتادة عن أبي الطفيل عن حذيفة










فَقَامَ فَأَمَّنَا فَصَلَّى عَلَيْهِ



(١٧١) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ ، فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ أَخٍ لَكُمْ مَاتَ بِغَيْرِ أَرْضِكُمْ ، قَالُوا مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صَحْمَةُ النَّجَاشِيِّ ، فَقَامُوا فَصَلُّوا عَلَيْهِ

١٧٢ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ أَحَاكُمُ النَّجَاشِيُّ قَدْ مَاتَ فَقُومُوا فَصَلُّوا عَلَيْهِ ، قَالَ فَقُمْنَا فَصَفَفْنَا عَلَيْهِ كَمَا نَصُفُّ عَلَى الْمَيِّتِ <sup>(١)</sup> وَصَلَّيْنَا عَلَيْهِ كَمَا نُصَلِّي عَلَى الْمَيِّتِ

(١٨٣) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ( بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

والظاهر أنه كان يقال له صحمة وأصحمة ، وإن كان بالهمز أشهر والله أعلم  (ق . وغيرهما)

(١٧١) عن حذيفة بن أسيد  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سعيد مولى بني هاشم قال ثنا المنثي بن سعيد قال ثنا قتادة عن أبي الطيفل عن حذيفة بن أسيد - الحديث  (جه) وأبو داود الطيالسي والضياء المقدسي وابن قانع (ورواه الطبراني) عن حذيفة بن أسيد أيضا أن رسول الله ﷺ بلغه موت النجاشي فقال لأصحابه « ان أحاكم النجاشي قدمات فمن أراد أن يصلي عليه فليصل عليه » فتوجه رسول الله ﷺ نحو الجنة فكبر عليه أربعاً - أورده الهيثمي وقال رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن (١٧٢) عن عمران بن حصين  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا بشر بن المفضل ثنا يونس بن عبيد عن محمد بن سيرين عن أبي المهلب عن عمران ابن حصين - الحديث  غريبه  (١) يعني الميت الحاضر ، وكذلك قوله وصلينا عليه كما نصلي على الميت (يعني الحاضر) وإنما قال ذلك لئلا يتوهم أنهم صلوا عليه صلاة ليست كصلاة الحاضر ، فنص على أنها كانت كصلاة الحاضر في الصفوف والتكبير والدعاء ونحو ذلك  تخريجه  (نس . مذ) وقال هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقد رواه أبو فلابة عن عمه أبي المهلب عن عمران بن حصين وأبو المهلب اسمه عبد الرحمن ابن عمرو . ويقال له معاوية بن عمرو اه

(١٧٣) عن جرير بن عبد الله  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا



إِنْ أَخَاكُمْ النُّجَاشِيَّ قَدْ مَاتَ فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ

(١٧٤) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُ

(١٧٥) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى النُّجَاشِيَّ

موسى بن داود ومحمد بن عبد الله بن الزبير قالوا ثنا شريك عن أبي اسحاق عن طامر بن جرير قال قال رسول الله ﷺ - الحديث - « لم أقف عليه بهذا اللفظ لغير الإمام أحمد وسنده جيد ، ورواه الطبراني في الكبير عن جرير أيضاً أن النبي ﷺ قال « إن النجاشي قد مات فصلوا عليه » أورده الميثمي وقال رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات اهـ قلت ﴿ فيكون المراد بقوله في حديث الباب « فاستغفروا له » أى صلوا عليه صلاة الجنائزة ؛ وعبر عنها بالاستغفار لاشتمالها على الدعاء للميت بالمغفرة والله أعلم .

(١٧٤) عن أبي هريرة - سنده - حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سفيان عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ لما مات النجاشي أخبرهم أنه قد مات فاستغفروا له - تخريجه - لم أقف عليه بهذا اللفظ لغير الإمام أحمد وسنده جيد ، ورواه الشيخان والامامان والأربعة وغيرهم عن أبي هريرة بغير هذا اللفظ ، وهو الحديث الأول من أحاديث الباب .

(١٧٥) عن ابن عباس - سنده - حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة أنا علي بن زيد عن رجل عن ابن عباس - الحديث - « لم أقف عليه لغير الإمام أحمد وفي إسناده رجل لم يسم » وفي الباب عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي ﷺ صلى على النجاشي فكبر عليه أربعاً ، رواه البزار والطبراني في الأوسط ورجال الطبراني رجال الصحيح ﴿ وعن أبي سعيد الخدري ﴿ رضى الله عنه قال لما قدم على النبي ﷺ وفاة النجاشي قال اخرجوا فصلوا على أخ لكم لم تروه قط ، فخرجنا وتقدم النبي ﷺ وصفتنا خلفه فصلى وصلينا ، فلما انصرفنا قال المنافقون انظروا إلى هذا خرج فصلى على علي بن أبي طالب لم يره قط ، فأنزل الله « وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله - الخ الآية » رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن أبي الزناد وهو ضعيف « وله شاهد يقويه » عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي ﷺ صلى على النجاشي حين نعى ، فقبل يا رسول الله فصل على عبد حبشي ؟ فأنزل الله عز وجل « وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله - الآية »

رواه البزار والطبراني في الأوسط ورجال الطبراني ثقات (وعن ابن خارجه) قال لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم وفاة النجاشي قال «إن أخاكم قد توفي فخرجنا فصففنا خلفه فصلينا وما نرى شيئاً، رواه الطبراني في الكبير وفيه حران بن أعين وثقه أبو حاتم وضعفه ابن معين، وبقية رجاله ثقات، هذه الأحاديث أوردها الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد مع تخريجها وبيان درجاتها ﴿الاحكام﴾ أحاديث الباب مع ما ذكرنا في الشرح تدل على مشروعية الصلاة على الميت الغائب (قال الحافظ) وبذلك ﴿قال الشافعي وأحمد﴾ وجهور السلف حتى قال ابن حزم لم يأت عن أحد من الصحابة منعه ﴿قال وعن الحنفية والمالكية﴾ لا يشرع ذلك؛ وعن بعض أهل العلم إنما يجوز ذلك في اليوم الذي يموت فيه الميت أو ما قرب منه لا ما إذا طالت المدة، حكاه ابن عبد البر (وقال ابن حبان) إنما يجوز ذلك لمن كان في جهة القبلة. فلو كان بلد الميت مستدير القبلة مثلاً لم يجوز (قال المحب الطبري) لم أر ذلك لغيره، وحجته حجة الذي قبله الجلود على قصة النجاشي، وستأتي حكاية مشاركة الخطابي لم في هذا الجلود، وقد اعتذر من لم يقل بالصلاة على الغائب، عن قصة النجاشي بأمر ﴿منها﴾ أنه كان بأرض لم يصل عليه بها أحد فتعينت الصلاة عليه لذلك، ومن ثم قال الخطابي لا يصل على الغائب إلا إذا وقع موته بأرض ليس بها من يصل عليه، واستحسنه الروياني من الشافعية، وبه ترجم أبو داود في السنن «الصلاة على المسلم يليه أهل الشرك ببلد آخر» وهذا محتمل إلا أنني لم أقف في شيء من الأخبار على أنه لم يصل عليه في بلده أحد، ومن ذلك قول بعضهم كشف له صلى الله عليه وسلم عنه حتى رآه، فتكون صلاته عليه كصلاة الإمام على ميت رآه ولم يره المأمومون، ولا خلاف في جوازها (قال ابن دقيق العيد) هذا يحتاج إلى نقل ولا يثبت بالاحتمال، وتلقبه بعض الحنفية بأن الاحتمال كاف في مثل هذا من جهة المانع، وكأن مستند قائل ذلك ما ذكره الواقدي في أسبابه «يعني كتاب أسباب النزول» بغير إسناد «عن ابن عباس» قال كشف للنبي صلى الله عليه وسلم عن سرير النجاشي حتى رآه وصلى عليه (ولابن حبان) من حديث عمران بن حصين فقام وصفوا خلفه وهم لا يظنون إلا أن جنازته بين يديه، أخرجه من طريق الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أبي المهلب عنه (ولأبي عوانة) من طريق أبان وغيره عن يحيى فصلينا خلفه ونحن لا نرى إلا أن الجنازة قد أمنا ﴿ومن الاعتذارات أيضاً﴾ أن ذلك خاص بالنجاشي لأنه لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى على ميت غائب غيره (قال المهلب) وكأنه لم يثبت عنده قصة معاوية الليثي وقد ذكرت في ترجمته في الصحابة أن خبره قوى بالنظر إلى مجموع طرقه، واستند من قال بتخصيص النجاشي لذلك إلى ما تقدم من إرادة إشاعة أنه مات مسلماً أو استئلاف قلوب الملوك الذين

## (٨) باب الصلوة على القبر بعد الرفعة


(١٧٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ثَنَا نَائِبٌ<sup>(١)</sup> عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ إِنْسَانًا كَانَ يَقُمْ<sup>(٢)</sup> الْمَسْجِدَ أَسْوَدَ مَاتَ أَوْ مَاتَ<sup>(٣)</sup> فَفَقَدَهَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ مَا فَعَلَ الْإِنْسَانُ





أَسْلَمُوا فِي حَيَاتِهِ ﷺ (قال النووي) لو فتح باب هذا الخصوص لا انسد كثير من ظواهر الشرع مع أنه لو كان شيء مما ذكره لتوفرت الدواعي على نقله (وقال ابن العربي المالكي) قال المالكية ليس ذلك إلا لمحمد ﷺ قلنا وما عمل به محمد ﷺ تعمل به أمته يعني لأن الأصل عدم الخصوصية (قالوا) طويت الأرض وأحضرت الجنازة بين يديه (قلنا) إن ربنا عليه لقادر وإن نبينا لأهل لذلك ، ولكن لا تقولوا إلا ما رويتم ولا تخترعوا حديثنا من عند أنفسكم ، ولا تحدثوا إلا بالثابتات ، ودعوا الضعاف فلها سبيل إتلاف إلى ما ليس له تلاف (وقال الكرمانى) قولهم رفع الحجاب عنه ممنوع ولئن سلمنا فكان ثابتاً عن الصحابة الذين صلّوا عليه مع النبي ﷺ « قلت » وسبق إلى ذلك الشيخ أبو حامد في تعليقه ويؤيده حديث مجمع بن جارية بالجيم في قصة الصلاة على النجاشي قال « فصنفنا خلفه صفيين وما نرى شيئاً » أخرجه الطبراني وأصله في ابن ماجه ، لكن أجاب بعض الحنفية عن ذلك بما تقدم من أنه يصير كالميت الذي يصلى عليه الإمام وهو يراه ولا يراه المأمومون فانه جائز اتفاقاً ، أفاده الحافظ (قلت وقصاري القول) أن القائلين بمشروعية صلاة الجنازة على الغائب حججهم أقوى لأنها تتمشى مع الدليل بدون تكلف ولا تأويل ، أما المانعون منها فلم يأتوا بشيء يعتد به سوى الاعتذار بأن ذلك مختص بمن كان في أرض لا يصلى عليه فيها ، والخصوصية لا تثبت إلا بدليل ، ولا دليل إلا أن النجاشي كان في بلد ليس فيه من يصلى عليه ، وهذا بعيد ، لأنه كان ملك الحبشة وقد أظهر إسلامه ، فبيعد جداً أنه لم يوافقه أحد على الإسلام حتى من حاشيته وأهل بيته يصلى عليه ، وحينئذ فدليلهم مبنى على الاحتمال ، والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال ، والله أعلم بحقيقة الحال

(١٧٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ﷺ غَرِيبُهُ (١) هُوَ ثَابِتُ الْبَنَانِيِّ بِضَمِّ الْبَاءِ الْمَوْحُودَةِ الَّذِي يَرَوِي كَثِيرًا عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (وَأَبُو رَافِعٍ) هُوَ الصَّائِغُ تَابِعِي كَبِيرٌ (قال الحافظ) ووه بعض الشراح فقال إنه أبو رافع الصحابي ، وقال هو من رواية صحابي عن صحابي وليس كما قال ، فان ثابتاً البناني لم يدرك أباً رافع الصحابي (٢) بقاف مضمومة أى تكفسه وتجمع القهامة وهى الكناسة (٣) شك الراوى فى الميت هل هو رجل أو امرأة (وفى رواية للبخارى)

الَّذِي كَانَ يَقُمُ الْمَسْجِدَ، قَالَ فَقِيلَ لَهُ مَاتَ، قَالَ فَهَلَّا أَذْنَعُمُونِي بِهِ <sup>(١)</sup> فَقَالُوا إِنَّهُ كَانَ لَيْلًا، قَالَ فَدُلُونِي عَلَى قَبْرِهَا، قَالَ فَأَتَى الْقَبْرَ فَصَلَّى عَلَيْهَا، قَالَ ثَابِتٌ عِنْدَ ذَلِكَ أَوْ فِي حَدِيثٍ آخَرَ <sup>(٢)</sup> «إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظُلْمَةً عَلَى أَهْلِهَا، وَإِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنُورُهَا بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ»

(١٧٧) عَنْ أَنَسٍ (بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنَّ أَسْوَدَ كَانَ يُنْظَفُ الْمَسْجِدَ <sup>(٣)</sup> فَمَاتَ فَدُفِنَ لَيْلًا وَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ فَأَخْبَرَ فَقَالَ انْطَلِقُوا إِلَى قَبْرِهِ فَأَنْطَلِقُوا إِلَى قَبْرِهِ، فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مُمْتَلِئَةٌ عَلَى أَهْلِهَا ظُلْمَةً، وَإِنْ اللَّهُ

عن حماد بهذا الأسناد أن رجلاً أسود أو امرأة سوداء، وله في رواية أخرى عن حماد أيضاً بسند حديث الباب «أن امرأة أو رجلاً كانت تقم المسجد ولا أراه إلا امرأة» (قال الحافظ) الشك فيه من ثابت لأنه رواه عنه جماعة هكذا أو من أبي رافع، قال ورواه ابن خزيمة من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة فقال امرأة سوداء ولم يشك - ورواه البيهقي بأسناد حسن من حديث ابن بريده عن أبيه فصماها أم محجن؛ وأفاد أن الذي أجاب النبي ﷺ عن سؤاله عنها أبو بكر الصديق، وذكر ابن منده في الصحابة خرقاء امرأة سوداء كانت تقم المسجد، ووقع ذكرها في حديث حماد بن أبي زيد عن ثابت عن أنس، وذكرها ابن حبان في الصحابة بذلك بدون ذكر السند، فإن كان محفوظاً فهذا اسمها، وكنيها أم محجن اهـ (١) أي أعلمتموني (٢) يشك حماد هل سمع هذه الجملة من ثابت ضمن حديث أبي هريرة وهي قوله «إن هذه القبور الخ - الحديث» أو سمعها منه في حديث آخر، ولم يخرج البخاري هذه الزيادة أي الجملة المشار إليها، وأخرجها مسلم من رواية ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة؛ وهي عند الأمام أحمد أيضاً من رواية ثابت عن أنس وستاتي؛ وأخرجها أيضاً ابن منده وأبو داود الطيالسي والبيهقي كذلك  (ق. جه. هق. ك. حب. وغيرهم)

(١٧٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  سنده  حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا سليمان ابن داود ثنا أبو طامر يعني الخزاز عن ثابت عن أنس بن مالك - الحديث  غريبه  (٣) المراد بالأسود هنا المرأة التي كانت تقم المسجد كما تقدم تحقيقه في شرح الحديث

عَزَّ وَجَلَّ يُنَوِّرُهَا بِصَلَاتِي عَلَيْهَا<sup>(١)</sup> فَأَتَى الْقَبْرَ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَخِي مَاتَ وَلَمْ تُصَلِّ عَلَيْهِ ، قَالَ فَأَيْنَ قَبْرُهُ ؟ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ الْأَنْصَارِيِّ<sup>(٢)</sup>

(١٧٨) وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى عَلَى قَبْرِ امْرَأَةٍ قَدْ دُفِنَتْ


(١٧٩) عَنْ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ



ﷺ فَلَمَّا وَرَدْنَا الْبَقِيعَ إِذَا هُوَ بِقَبْرِ جَدِيدٍ فَسَأَلَ عَنْهُ ، فَقِيلَ فُلَانَةُ فَمَرَفَهَا<sup>(٣)</sup>



فَقَالَ أَلَا أَذْنُمُونِي بِهَا؟ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتَ قَائِلًا صَائِمًا فَكَرِهْنَا أَنْ

نُؤْذِنَكَ ، فَتَمَالَ لَا تَفْعَلُوا<sup>(٤)</sup> لَا يَمُوتَنَّ فِيكُمْ مَيِّتٌ مَا كُنْتُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ

إِلَّا أَذْنُمُونِي بِهِ فَإِنْ صَلَاتِي عَلَيْهِ<sup>(٥)</sup> لَهُ رَحْمَةٌ ، قَالَ ثُمَّ أَتَى الْقَبْرَ فَصَفَفْنَا

السابق ، واسمها خرقاء وكنيتها أم محجن والأحاديث يفسر بعضها بعضها (١) احتج به المانعون من الصلاة على القبر فقالوا إن ذلك من خصائصه ﷺ ، لأن الله ينور قبورهم بصلاته عليها ، وسيأتي الكلام على ذلك في الأحكام (٢) لم يذكر الراوى غير ذلك لأنه لم يذهب معها فلا يدري إن كان صلى أم لا ، والظاهر من السياق أنه صلى ، والله أعلم  تخريجه (هـ) وابن منده وأبو داود الطيالسي ، وأورده الهيثمي بلفظه وقال في الصحيح طرف منه ، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح اهـ



(١٧٨) وَعَنْهُ أَيْضًا  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا محمد بن جعفر



ثنا شعبة عن حبيب بن الشهيد عن ثابت عن أنس - الحديث «  تخريجه  (ب. هـ) »

ورواه مسلم من طريق شعبة أيضا بسند حديث الباب مختصرا بلفظ « إن النبي ﷺ صلى

على قبر » والظاهر أن هذا القبر هو قبر المرأة التي كانت تقم المسجد وهو الغالب ،

ويحتمل غيرها والله سبحانه وتعالى أعلم

(١٧٩) عَنْ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ  سنده  حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا هشيم

أما عثمان بن حكيم الأنصاري عن خارجة بن زيد عن عمه يزيد بن ثابت - الحديث «  غريبه  (٣) الظاهر أنها المرأة التي كانت تقم المسجد وقوله ﷺ « أَلَا أَذْنُمُونِي »

معناه أَلَا أَعْلَمْتُمُونِي بموتها لأصلي عليها (٤) أى لا تعودوا إلى مثل ذلك (٥) أى على

خَلْفَهُ وَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا

(١٨٠) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى عَلَى صَاحِبِ قَبْرِ<sup>(١)</sup> بَعْدَ مَا دُفِنَ (وَمِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ)<sup>(٢)</sup> عَنْ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ الشَّيْبَانِيَّ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ<sup>(٣)</sup> قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ مَنبُوذٍ<sup>(٤)</sup> فَأَمَّهُمْ وَصَفَوْا خَلْفَهُ ، فَقُلْتُ

الميت سواء ! كان ذكراً أم أنثى ﴿تخرجه﴾ (نس. هق) وسنده جيد (قال البيهقي) وروى فيه عن طامر بن ربيعة وبريدة عن النبي ﷺ ﴿قلت﴾ أما حديث طامر بن ربيعة فرواه ابن ماجه « أن امرأة سوداء ماتت ولم يؤذن بها النبي ﷺ فأخبر بذلك فقال هلا أذنتوني بها ؟ ثم قال لأصحابه صفوا عليها فصلى عليها » وسنده جيد ، (وأما حديث بريدة) فرواه أيضاً ابن ماجه مختصراً بلفظ « ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ميت بعد ما دفن » ورواه البيهقي مطولاً ولفظه أن النبي ﷺ مر على قبر جديد حديث عهد بدفن ومعه أبو بكر فقال قبر من هذا ؟ فقال أبو بكر يا رسول الله هذه أم محسن كانت مولعة بلقط القذى من المسجد ، فقال أفلا أذنتوني ؟ فقالوا كنت نائماً ففكرهنا أن نهيجك « أي نزعجك » قال فلا تفعلوا فان صلاتي على موتاكم نور لهم في قبورهم ، قال فصاف أصحابه فصلى عليها ﴿قلت﴾ هذا الحديث والذي قبله يدلان على أن المراد بالمرأة في حديث يزيد ابن ثابت هي التي كانت تقم المسجد والله أعلم

(١٨٠) عن ابن عباس ؓ سنده ﴿حدثنا﴾ عبد الله حدثني أي ثنا أبو معاوية ثنا الشيباني عن الشعبي عن ابن عباس — الحديث « غريبه » (١) هو صاحب القبر المنبوذ الآتي في الطريق الثانية وسيأتي الكلام عليه (٢) سنده ﴿حدثنا﴾ عبد الله حدثني أبي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت سليمان الشيباني — الحديث « (٣) هو طامر بن شراحيل الشعبي من كبار التابعين ، قال أدركت خمسمائة من الصحابة (٤) أي منفرد عن القبور بعيد عنها ، واسم صاحب القبر طلحة بن البراء بن عمير البلوي حليف الأنصار ، قاله الحافظ . قال وروى حديثه أبو داود مختصراً والطبراني من طريق عروة بن سعيد الأنصاري عن أبيه عن حسين بن وحوح الأنصاري ، وهو بمهملتين بوزن جعفر أن طلحة بن البراء مرض فأتاه النبي ﷺ يعوده فقال إني لأرى طلحة إلا قد حدث فيه الموت فاذنوني به وعجلوا ، فلم يبلغ النبي ﷺ بني سالم بن عوف حتى توفى ، وكان قال

يَا أَبَا حَمْرٍو <sup>(١)</sup> وَمَنْ حَدَّثَكَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

لأهله لما دخل الليل إذا مت فادفنوني ولا تدعوا رسول الله ﷺ فاني أخاف عليه يهوداً أن يصاب بسببي، فأخبر النبي ﷺ حين أصبح؛ فجاء حتى وقف على قبره فصف الناس معه ثم رفع يديه؛ فقال اللهم الق طلحة يضحك اليك وتضحك اليه اه <sup>(٢)</sup> قلت الضحك من الله كناية عن الرضا، أو رد هذا الحديث الميتمى مطولاً، وقال عز صاحب الأطراف بعض هذا إلى أبي داود ولم أره، رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن اه <sup>(٣)</sup> القائل هو الشيباني، والمقول له هو الشعبي (قال الحافظ) والطرق الصحيحة تدل على أنه ﷺ صلى عليه صبيحة ذفنه <sup>(٤)</sup> تخريجهم <sup>(٥)</sup> (ق. مذ. هق. وغيرهم) وفي الباب <sup>(٦)</sup> عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن أم سعد بن عبادة ماتت وهو غائب، فلما قدم أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إني أحب أن تصلي على أم سعد، فأتى النبي ﷺ قبرها فصلى عليها، رواه ابن أبي شيبة في مصنفه وهذا لفظه، والبيهقي وقال رواه ابن أبي عروبة عن قتادة وهو مرسل صحيح اه. <sup>(٧)</sup> قلت ورواه الترمذي بسنده عن قتادة أيضاً عن سعيد بن المسيب أن أم سعد ماتت والنبي ﷺ غائب، فلما قدم صلى عليها وقد مضى لذلك شهر <sup>(٨)</sup> وعن حميد بن هلال <sup>(٩)</sup> أن البراء بن معمر توفي قبل قدوم النبي ﷺ المدينة فلما قدم صلى عليه، رواه ابن أبي شيبة وهو مرسل أيضاً وسنده جيد <sup>(١٠)</sup> وعن سهل بن حنيف <sup>(١١)</sup> رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يعود فقراء أهل المدينة ويشهد جنازتهم إذا ماتوا، فتوفيت امرأة من أهل العوالي فقال رسول الله ﷺ إذا حضرت فأذنوني فأذنوه لي ثم ذنوه فوجدوه نائماً وقد ذهب من الليل فكرهوا أن يوقظوه وتخوفوا عليه ظمة الليل وهوام الأرض، فذهبوا بها فلما أصبح سأل عنها، قالوا يا رسول الله أتيناك لمؤذنتك فوجدناك نائماً فكرهنا أن نوقظك وتخوفنا عليك ظمة الليل وهوام الأرض، فثنى رسول الله ﷺ إلى قبرها فصلى عليها وكبر أربعاً، أورده الميتمى وقال رواه الطبراني في الأوسط وفيه سفيان بن حسين، وفيه كلام وقد وثقه جماعة، وبقية رجاله رجال الصحيح <sup>(١٢)</sup> قلت ورواه البيهقي بأطول من هذا وليس في اسناده سفيان بن حسين <sup>(١٣)</sup> وعن أبي أمامة بن ثعلبة <sup>(١٤)</sup> أنه ﷺ رجع من بدر وقد توفيت أم أبي أمامة فصلى عليها، ذكره ابن عبد البر في التمهيد <sup>(١٥)</sup> وعن ابن أبي مليكة <sup>(١٦)</sup> قال مات عبد الرحمن ابن أبي بكر بالصفاح أو قريباً منها «هو اسم موضع بينه وبين مكة ستة أميال» فحملناه على عواتق الرجال حتى دفناه بمكة، فقدمت عائشة رضى الله عنها بعد وفاته فقالت أين قبر أخى؟ فأنته فصلت عليه - زاد فيه غيره بعد وفاته بشهر <sup>(١٧)</sup> وعن نافع <sup>(١٨)</sup> قال قدم ابن عمر بعد

وفاته طاهم بن عمر بثلاث فأتى قبره فصلى عليه ؛ رواها البيهقي وابن أبي شيبة **❦ الأحكام ❦**  
 أحاديث الباب تدل على مشروعية صلاة الجنازة على قبر الميت بعد دفنه لمن لم يدرك الصلاة  
 عليه قبل الدفن ( قال الترمذي ) والعمل على هذا « أى على مشروعية الصلاة على القبر »  
 وهو قول **❦ الشافعي وأحمد وإسحاق ❦** وقال بعض أهل العلم لا يصلى على القبر  
 وهو قول مالك بن أنس **❦ وقال ابن المبارك ❦** إذا دفن الميت ولم يصل عليه صلى على القبر  
 ورأى ابن المبارك الصلاة على القبر **❦ وقال أحمد وإسحاق ❦** يصلى على القبر إلى شهر ، وقالا  
 أكثر ما سمعنا عن ابن المسيب أن النبي **ﷺ** صلى على قبر أم سعد بن عبادة بعد شهر اه  
**❦** وذهب النخعي ومالك وأبو حنيفة **❦** إلى أنه إن دفن قبل أن يصلى عليه شرع وإلا فلا ،  
 وأجابوا عن أحاديث الباب بأن ذلك من خصائصه **ﷺ** واستدلوا على ذلك بقوله **ﷺ** في  
 حديث أبي هريرة عند مسلم والأمام أحمد وغيرهما « إن هذه القبور مملوءة ظلمة ؛ وإن الله  
 ينورها لهم بصلاتي عليهم ، قالوا صلاة رسول الله **ﷺ** كانت لتنوير القبر ، وما لا يوجد في  
 صلاة غيره فلا تكون الصلاة على القبر مشروعة **❦** وأجاب **❦** ابن حبان عن ذلك بأن في  
 ترك انكاره **ﷺ** على من صلى معه على القبر بيان جواز ذلك لغيره وأنه ليس من خصائصه  
 ( وتعقب ) بأن الذي يقع بالتبعية لا ينهض دليلا للأصالة ، ومن جملة ما أجاب به الجمهور عن  
 هذه الزيادة « أى قوله في الحديث إن هذه القبور الخ » أنها مدرجة في هذا الأسناد ، وهى من  
 مراسيل ثابت بين ذلك غير واحد من أصحاب حماد بن زيد ( قال البيهقي ) والذي يغلب  
 على القلب أن تكون هذه الزيادة في غير رواية أبي رافع عن أبي هريرة ، فاما أن تكون  
 عن ثابت عن النبي **ﷺ** مرسله كما رواه أحمد بن عيسى ومن تابعه أو عن ثابت عن أنس  
 عن النبي **ﷺ** كما رواه خالد بن خدش ، وقد رواه غير حماد عن ثابت عن أبي رافع فلم  
 يذكرها اه **❦ قلت ❦** ثبتت هذه الزيادة عن ثابت عن أنس عند الأمام أحمد وابن منده  
 وغيرهما غير مرسله ، وعند النسائي والأمام أحمد أيضاً من حديث خارجة بن زيد عن عمه  
 يزيد بن ثابت غير مرسله أيضاً ( قال الشوكاني ) وقد عرفت غير مرة أن الاختصاص لا يثبت  
 إلا بدليل ، ومجرد كون الله ينور القبور بصلاته **ﷺ** على أهلها لا ينفى مشروعية الصلاة  
 على القبر لغيره لا سيما بعد قوله **ﷺ** « صلوا كما رأيتموني أصلى » وهذا باعتبار من  
 كان قد صلى عليه قبل الدفن **❦** وأما من لم يصل عليه **❦** ففرض الصلاة عليه الثابت بالأدلة  
 وإجماع الأمة باق ، وجعل الدفن مستقلاً لهذا الفرض محتاج إلى دليل ، وقد قال بمشروعية  
 الصلاة على القبر الجمهور كما قال ابن المنذر ، وبه قال الناصر من أهل البيت **❦** وقد استدلل  
 بأحاديث الباب **❦** على رد قول من فصل ، فقال يصلى على قبر من لم يكن قد صلى عليه قبل



## (٩) باب عدد تكبير صلاة الجنائز وما جاء في التسليم منها

(١٨١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْجَاشِيًّا

لَأَصْحَابِهِ وَهُوَ بِالْمَدِينَةِ فَصَلُّوا خَلْفَهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَكَبَّرَ أَرْبَعًا

(١٨٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

كَبِّرُوا عَلَى مَوْتَانَا كُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (٣) أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ

الدفن لا من كان قد صلى عليه لأن القصة وردت فيمن قد صلى عليه، والمفصل هو بعض المانعين، واختلفوا في أمر ذلك، فقيد بعضهم إلى شهر، وقيل ما لم يبيل الجسد، وقيل يجوز أبداً وقيل إلى اليوم الثالث، وقيل إلى أن يترابها (قال الحافظ ابن القيم) رحمه الله وكان من هديه ﷺ إذا فاتته الصلاة على الجنائز صلى على القبر فصلى مرة على قبر بعد ليلة، ومرة بعد ثلاث، ومرة بعد شهر، ولم يوقت في ذلك وقتاً (قال أحمد رحمه الله) من يشك في الصلاة على القبر؟ ويروى عن النبي ﷺ إذا فاتته الجنائز صلى على القبر من ستة أوجه كلها حسان فحدث الأمام أحمد رحمه الله الصلاة على القبر بشهر إذا هو أكثر ما روى عن النبي ﷺ أنه صلى بعده، وحدث الشافعي رحمه الله بما إذا لم يبيل الميت، ومنع منها مالك وأبو حنيفة رحمهما الله إلا للولي إذا كان غائباً اهـ (وقد ذكر ابن عبد البر) في الصلاة على القبر تسعة أحاديث من تسعة أوجه كلها حسان، وساقها كلها بأسانيد في تمهيده من حديث سهل ابن حنيف وأبي هريرة وعامر بن ربيعة وزيد بن ثابت الخمسة في صلاته ﷺ على المسكينة التي كانت تقم المسجد، وسعد بن عباد في صلاته ﷺ على أم سعد بعد دفنها بشهر وحديث الحصين بن وحوح في صلاته ﷺ على قبر طلحة بن البراء، وحديث أبي أمامة ابن ثعلبة أنه رجع من بدر وقد توفيت أم أبي أمامة فصلى عليها، وحديث أنس أنه ﷺ صلى على امرأة بعد ما دفنت وقد أتيت بها جميعاً وزيادة عليها، بعضها في المتن من رواية الأمام أحمد وبعضها في الشرح من رواية غيره، وهذا من توفيق الله تعالى فله الحمد والمنة (١٨١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سند حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا عَبْدِ الزَّوَّاقِ ثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - الْحَدِيثُ « تخرجه (ق . حق . والأربعة وغيرهم)

(١٨٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ سند حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا حَسَنُ ثَنَا

ابن لهيعة ثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ - الْحَدِيثُ « غريبه (٣) يَعْنِي فِي صَلَاةِ الْجَنَائِزَةِ سِوَاهُ أَكَانَتْ لَيْلًا أَمْ نَهَارًا تخرجه أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ مَرْفُوعًا بِلَفْظِ « صَلُّوا

(١٨٣) عَنْ أَبِي سَلَمَانَ الْمُؤَذِّنِ قَالَ تَوَفَّى أَبُو سَرِيحَةَ <sup>(١)</sup> فَصَلَّى عَلَيْهِ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ، وَقَالَ كَذَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(١٨٤) عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُكَبِّرُ عَلَى جَنَازِنَا أَرْبَعًا وَإِنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ خَمْسًا فَسَأَلُوهُ <sup>(٢)</sup> فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُهَا ، أَوْ كَبَّرَهَا النَّبِيُّ ﷺ (وَمِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) <sup>(٣)</sup> عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى جَنَازَةِ فَكَبَّرَ خَمْسًا ، فَقَامَ إِلَيْهِ أَبُو عَيْسَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى فَأَخَذَ يَدَيْهِ فَقَالَ نَسِيتَ؟ <sup>(٤)</sup> قَالَ لَا وَلَكِنْ صَلَّيْتُ خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ خَلِيلِي ﷺ فَكَبَّرَ خَمْسًا فَلَا أَنْرُ كُهَا

على موتاكم بالليل والنهار» والصغير والكبير والدفن والامير أربعا، وأخرجه البيهقي بلفظ حديث الباب، وفي جميع طرقه ابن لهيعة فيه كلام اهـ.

(١٨٣) عن أبي سلمان المؤذن سنده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أسود بن عامر ثنا شريك عن عثمان بن أبي زرعة عن أبي سلمان المؤذن «الحديث» غريبه (١) بفتح السين المهملة اسمه حذيفة بن أسيد بفتح المهملة الغفاري صحابي، من أصحاب الشجرة، مات سنة اثنتين وأربعين، قاله الحافظ في التقريب تخرجه لم أقف عليه بهذا اللفظ لغير الإمام أحمد وسنده جيد.

(١٨٤) عن ابن أبي ليلى سنده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال حدثني عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى أن زيدا بن أرقم كان يكبر - الحديث - غريبه (٢) الظاهر أن التكبير أربعا كان مشهوراً عندهم، فلما كبر خمسا سأله عن ذلك (٣) سنده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أسود بن عامر ثنا إسرائيل عن عبد الأعلى قال صليت الخ (٤) في هذه الرواية أن الذي سأل زيدا هو عبد الرحمن بن أبي ليلى، وفي الطريق الأولى المروية عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنهم الصائل، فيحتمل أن يكون هو الصائل وإبهم نفسه كما يحصل كثيرا، ويحتمل أن تكون الواقعة تعددت وأن سؤاله وقع في مرة، وسؤال غيره وقع في أخرى، والله سبحانه وتعالى أعلم تخرجه (م. هق. والأربعة)

(١٨٥) عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُبَارِ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ عَيْسَى مَوْلَى  
 حُذَيْفَةَ (بْنِ الْيَمَانِ) بِالْمَدَائِنِ عَلَى جَنَازَةِ فَكَبَّرَ خَمْسًا، ثُمَّ انْفَتَحَ إِلَيْنَا فَقَالَ  
 مَا وَهَمْتُ<sup>(١)</sup> وَلَا نَسِيتُ، وَلَكِنْ كَبَّرْتُ كَمَا كَبَّرَ مَوْلَايَ وَوَلِيَّ نِعْمَتِي حُذَيْفَةُ  
 ابْنُ الْيَمَانِ، صَلَّى عَلَى جَنَازَةِ وَكَبَّرَ خَمْسًا، ثُمَّ انْفَتَحَ إِلَيْنَا فَقَالَ، مَا نَسِيتُ  
 وَلَا وَهَمْتُ وَلَكِنْ كَبَّرْتُ كَمَا كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةِ خَمْسًا  
 (١٨٦) عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْمُهَجَّرِيِّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى قَامَ عَلَى جَنَازَةِ  
 بَنَتْ لَهُ فَكَبَّرَ عَلَيْهَا أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ، ثُمَّ قَامَ هُنِيئَةً<sup>(٢)</sup> فَسَبَّحَ بِهِ بَعْضُ الْقَوْمِ  
 فَأَنْفَتَلَ، فَقَالَ أَكُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنِّي أَكَبَّرُ الْخَامِسَةَ؟ قَالُوا نَعَمْ، قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
 كَانَ إِذَا كَبَّرَ الرَّابِعَةَ قَامَ هُنِيئَةً، فَلَمَّا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ جَلَسَ وَجَلَسْنَا إِلَيْهِ<sup>(٣)</sup>

(١٨٥) عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ سند حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثنا  
 عبد الصمد ثنا عبد العزيز بن مسلم ثنا يحيى بن عبد الله الجابر - الحديث « غريبه »  
 (١) وهم في الشيء من باب وعد اذا ذهب وهمه اليه وهو يريد غيره، والمعنى أنه كبر الخامسة  
 قصدا وهو يعرف أنها الخامسة لأن حذيفة فعل ذلك وأخبر أن النبي ﷺ فعل ذلك  
تخرجه (ش) وسنده لا بأس به

(١٨٦) عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْمُهَجَّرِيِّ سند هذا طرف من حديث طويل سيأتي بتمامه وسنده  
 في باب المشي أمام الجنابة وخلفها غريبه (٢) أي مدة وجيزة، يعني أنه لم  
 يسلم عقب التكبيرة الرابعة بل يدعو مدة وجيزة، ففهم بعض القوم أنه يريد أن يجعل  
 التكبير خمسا فذكره بالتسميح « وقوله فانفتل » أي انصرف من الصلاة بعد المدة المذكورة  
 ولم يأت بتكبيرة خامسة، ثم أخبرهم أن ما فعله بعد التكبيرة الرابعة من الاستمرار في  
 القيام مدة قصيرة كان يفعله النبي ﷺ ولم يبين في هذا الحديث مقدار المدة، ولا ما كان  
 يقوله فيها، وقد جاء ذلك مبينا في رواية أخرى له تقدمت في باب الرخصة في البكاء من  
 غير نوح في هذا الجزء صحيفة ١٣٦ رقم ٩٩ وفيها قال « ثم قام بعد الرابعة قدر ما بين  
 التكبيرتين يدعو » وفي روايه عند البيهقي « يستغفر لها ويدعو » ثم قال كان رسول الله  
 ﷺ يصنع في الجنابة هكذا (٣) القائل فاما وضعت الجنابة هو ابراهيم المهجري يعني

أنه لما وضعت الجنازة في القبر جلس عبد الله بن أبي أوفى وجلسنا اليه يحدثننا - وليس هذا آخر الحديث ﴿وتأممه﴾ قال فسمثل عن لحوم الحجر الأهلية ، فقال تلقأنا يوم خير حر أهلية خارجا من القرية فوقم الناس فيها فذبجوها ، فان القدور لتغلي ببعضها إذ نادى منادى رسول الله ﷺ أهريقوها فأهرقناها ، ورأيت على عبد الله بن أبي أوفى مطرقا من خز أحر ﴿تخرجه﴾ أخرجه البيهقي وابن ماجه مختصرا ، وفي إسناد ابراهيم بن مسلم الهجري ، قال في التقريب لين الحديث ، رفع موقوفات ، وفي الخلاصة ضعفه الذمائي وغيره (قال ابن عدى) إنما أنكروا عليه كثرة روايته عن أبي الأحوص عن عبد الله وطائفة مستقيمة اه ﴿وفي الباب عن عبد الله بن مغفل﴾ رضى الله عنه أن عليا رضى الله عنه صلى على سهل بن حنيف فكبر عليه ستا ، ثم التفت اليها فقال إنه بدرى ، رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح ﴿وعن عبد الله بن مسعود﴾ قال لا وقت ولا عدد في الصلاة على الجنائز يعنى التكبير ، رواه البزار ورجاله ثقات ﴿وعنه أيضا﴾ قال قد كبر رسول الله ﷺ سبعا وخمسا وأربعا ، فكبروا ما كبر الإمام إذا قدمتموه ، رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه عطاء بن السائب ، وفيه كلام وهو حسن الحديث ﴿وعن ابن عباس﴾ رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ صلى على قتلى أحد فكبر تسعا تسعا ، ثم سبعا سبعا ، ثم أربعا أربعا حتى لحق بالله ، رواه الطبراني في الكبير والأوسط وإسناده حسن - أوردتها الحافظ الهيثمى مع تحريمها وبيان درجاتها ﴿الأحكام﴾ أحاديث الباب تدل على مشروعية التكبير على الجنازة أربعا وخمسا ، وهى التى اختارها الامام أحمد فى مسنده لكونها مرفوعة وأصح ماورد فى الباب ﴿وقد اختلف السلف﴾ فى ذلك فروى عن زيد بن أرقم أنه كان يكبر خمسا كما فى حديث الباب ، ورواه ابن المنذر عن ابن مسعود أنه صلى على جنازة رجل من بنى أسد فكبر خمسا (وروى أيضا) عن ابن مسعود عن علي أنه كان يكبر على أهل بدر ستا وعلى الصحابة خمسا ، وعلى سائر الناس أربعا (وروى ذلك أيضا) ابن أبي شيبه والطحاوي والدارقطنى عن عبد خير عنه (وروى ابن المنذر) أيضا بأسناد صحيح عن ابن عباس أنه كبر على جنازة ثلاثا (قال القاضى عياض) رحمه الله اختلفت الآثار فى ذلك فجاء من رواية ابن أبي خيثمة أن النبي ﷺ كان يكبر أربعا . وخمسا . وستا . وسبعا . وثمانيا حتى مات النجاشى فكبر عليه أربعا وثبت على ذلك حتى توفى ﷺ ، قال واختلف الصحابة فى ذلك من ثلاث تكبيرات الى تسع (قال ابن عبد البر) وانمقد الإجماع بعد ذلك على أربع ، وأجمع الفقهاء وأهل الفتوى بالافتصار على أربع على ما جاء فى الأحاديث الصحيحة ، وماسوى ذلك عندهم شذوذ لا يلتفت اليه ، قال لافعل أحدنا من فقهاء الأمصار بخمس إلا ابن أبي ليلى

(وروى البيهقي أيضا) عن أبي وائل قال كانوا يكبرون على عهد رسول الله ﷺ أربعاً وخمسة . وستة . وسبعة ، فجمع عمر أصحاب رسول الله ﷺ فأخبر كل رجل منهم بما رأى ، فجمعهم عمر على أربع تكبيرات (وروى أيضا) من طريق إبراهيم النخعي أنه قال «اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ في بيت أبي مسعود فاجتمعوا على أن التكبير على الجنازة أربع» قلت ﴿ واليه ذهب جمهور العلماء (قال الترمذي) العمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم يرون التكبير على الجنازة أربع تكبيرات ، وهو قول ﴿ سفيان الثوري . ومالك بن أنس . وابن المبارك . والشافعي . وأحمد . وإسحاق ﴾ اهـ . ورجح الجمهور ما ذهبوا إليه من مشروعية الأربع بمرجحات أربعة (الأول) أنها ثبتت من طريق جماعة من الصحابة أكثر عددا ممن روى منهم الخمس (الثاني) أنها في الصحيحين (الثالث) أنه أجمع على العمل بها الصحابة (الرابع) أنها آخر ما وقع منه ﷺ (وأجاب الشوكاني) رحمه الله عن الأول والثاني من هذه المرجحات بأنه إنما يرجح بهما عند التعارض ، ولا تعارض بين الأربع والخمس ، لأن الخمس مشتملة على زيادة غير معارضة (وعن الرابع) بأنه لم يثبت ، ولو ثبت لكان غير رافع للنزاع ، لأن اقتصاره على الأربع لا يبنى مشروعية الخمس بعد ثبوتها عنه ، وغاية ما فيه جواز الأمرين (نعم المرجح الثالث) أعني إجماع الصحابة على الأربع هو الذي يعول عليه في مثل هذا المقام إن صح ، وإلا كان الأخذ بالزيادة الخارجة من مخرج صحيح هو الراجح اهـ . ﴿ وذهب إلى أن التكبير على الجنازة خمس ﴾ جماعة من الصحابة منهم أبو ذر . وزيد بن أرقم . وحذيفة . وابن عباس . رضى الله عنهم ، وبه قال محمد بن الحنفية وابن أبي ليلى « وفي المبسوط للحنفية » قيل إن أبا يوسف كان يكبر خمسا ﴿ وذهب بكر بن عبد الله المزني ﴾ إلى أنه لا ينقص من ثلاث ولا يزداد على سبع ﴿ وبنحوه قال الإمام أحمد ﴾ إلا أنه قال لا ينقص من أربع ، قال وقال ابن مسعود كبر ما كبر الإمام ، قال والذي نختاره ما ثبت عن عمر ، ثم ساق بأسناد صحيح إلى سعيد بن المسيب قال كان التكبير أربعاً وخمسة ، فجمع عمر الناس على أربع (وروى أنس بن مالك) رضى الله عنه أن تكبير الجنازة ثلاث (وروى عنه ابن المنذر) أنه قيل له إن فلانا كبر ثلاثا ، فقال وهل التكبير الا ثلاث ؟ (وروى عنه ابن أبي شيبة) أنه كبر ثلاثا لم يزد عليها (وروى عنه عبد الرزاق) أنه كبر على جنازة ثلاثا ، ثم انصرف ناسيا ، فقالوا له يا أبا حمزة إنك كبرت ثلاثا ؟ قال فصصقوا فصصقوا فكبر الرابعة (وروى عنه البخاري) تعليقا نحو ذلك « قال الحافظ » ويمكن الجمع بين ما اختلف فيه على أنس ، إما بأنه كان يرى الثلاث مجزئة والأربع أكمل منها ، وإما بأن من أطلق عنه الثلاث لم يذكر الأولى لأنها افتتاح الصلاة اهـ ﴿ وفي حديث ابن أبي أوفى ﴾ دليل على مشروعية استمرار المصلى مدة يسيرة بعد التكبيرة الرابعة بقدر ما بين التكبيرتين ، وتقدم

## (١٠) باب ما يقال منه الأربعة في الصلوة على الميت

(١٨٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ، وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى جَنَازَةٍ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ ، أَنْتَ خَلَقْتَهَا ، وَأَنْتَ رَزَقْتَهَا ، وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ ، وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا ،

ذلك في الشرح ؛ ولم يصرح بالسلام في رواية الإمام أحمد ، وصرح به في رواية البيهقي بلفظ « فكبر أربعاً فكث ساعة حتى ظننا أنه سيكبر خمساً ، ثم سلم عن يمينه وعن شماله ، فلما انصرف قلنا له ما هذا ؟ قال اني لا أزيدكم على ما رأيته رسول الله ﷺ يصنع أو هكذا صنع رسول الله ﷺ - الحديث » وعن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة فكبر عليها أربعاً وسلم تسليمة واحدة رواه البيهقي والدارقطني وعن عمير بن سعيد ؓ قال صليت خاف على بن أبي طالب رضى الله عنه على جنازة يزيد بن مكلف فكبر عليه أربعاً وسلم تسليمة وعن مجاهد ؓ عن ابن عباس أنه كان يسلم على الجنائز تسليمة وعن نافع عن ابن عمر ؓ أنه كان إذا صلى على جنازة سلم واحدة عن يمينه وعن يزيد بن أبي مالك ؓ عن أبيه قال رأيته وأبنة بن الأسقع رضى الله عنه صاحب رسول الله ﷺ يسلم على الجنائز تسليمة - رواها البيهقي ، قال ورويناه أيضاً عن جابر بن عبد الله وأنس ابن مالك وأبي أمامة بن سهل بن حنيف وغيرهم اهـ ، وهذه الأحاديث والآثار تدل على مشروعية التسليم من صلاة الجنائز كالسلام من الصلاة ( قل النوى ) وأجمع العلماء عليه ثم قال جمهورهم يسلم تسليمة واحدة ؓ وقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي ؓ وجماعة من السلف تسليمتين ؓ واختلفوا هل يجهر الإمام بالتسليم أم يسر ؓ وأبو حنيفة والشافعي ؓ يقولون يجهر وعن مالك روايتان ؓ واختلفوا في رفع الأيدي في هذه التكبيرات ، ومذهب الشافعي ؓ أرفع في جميعها ، وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر . وعمر بن عبد العزيز . وعطاء وسالم بن عبد الله . وقيس بن أبي حازم . والزهري . وآلوزاعي . وأحمد . واسحاق واختاره ابن المنذر ؓ وقال الثوري وأبو حنيفة ؓ وأصحاب الرأي لا يرفع الا في التكبيرة الأولى ؓ وعن مالك ؓ ثلاث روايات الرفع في الجميع وفي الأولى فقط وعدمه في كلها اهـ (١٨٧) ( عن أبي هريرة ؓ سنده حسن حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد أنا شعبة عن الجلās عن عثمان بن شماس قال سمعت أبا هريرة ومروان يقول - بعض حديثك عن رسول الله ﷺ - أو حديثك عن رسول الله ﷺ ، ثم رجع فقلنا الآن يقع به ، قال كيف

تَعْلَمُ سِرَّهَا وَعَلَانِيَتَهَا ، جِئْنَا شُفَعَاءَ قَا غُفِرَ لَهَا <sup>(١)</sup>

( ١٨٨ ) وَعَنْهُ أَيْضًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا <sup>(٢)</sup> وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأُنثَانَا <sup>(٣)</sup>  
اللَّهُمَّ مِنْ أَدْنِيَّتِهِ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ <sup>(٤)</sup> وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ <sup>(٥)</sup>

سمعت رسول الله ﷺ يصلي على الجناز ، قال سمعته يقول أنت خلقتها - الحديث «  
غريبه» (١) في هذا الدعاء غاية التذلل والخشوع والثناء على الله عز وجل ليقبل شفاعته  
المصلين في الميت فيغفر له تخريجهم (د.هق) والنسائي في عمل اليوم والليلة وسنده جيد  
( ١٨٨ ) وعنه أيضا سندده حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا خلف بن  
الوليد قال ثنا أيوب بن عتبة عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان  
رسول الله ﷺ إذا صلى - الحديث « غريبه » (٢) إن قيل إن الصغير غير مكلف  
لا ذنب له ، فما معنى الاستغفار له ؟ فالجواب : أن الاستغفار في حق الصغير لرفع الدرجات  
« وقيل » المراد بالصغير الشاب ، والكبير الشيخ ، وقال التوربشتي عن الطحاوي : انه سئل  
عن معنى الاستغفار للصبيان مع أنه لا ذنب لهم ، فقال معناه السؤال من الله أن يغفر له  
ما كتب في اللوح المحفوظ أن يفعله بعد البلوغ من الذنوب حتى إذا كان فعله كان مغفورا ،  
وإلا فالصغير غير مكلف لا حاجة له الى الاستغفار (٣) المقصود من القرآن الأربع الشمول  
والاستيعاب كأنه قيل ، اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات كلهم أجمعين (٤) أي الاستسلام  
والانقياد للأوامر والنواهي (٥) أي التصديق القلبي إذ لا نافع حيثئذ غيره ، ورواه  
أبو داود من طريق يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وزاد اللهم لا نحر من أجره ولا تضلنا  
بعده ، ووقع في هذه الرواية « اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإيمان ، ومن توفيته منا  
فتوفه على الإسلام » (قال الشوكاني) ولفظ « فأحبه على الإسلام » هو الثابت عند  
الأكثر وعند أبي داود « فأحبه على الإيمان وتوفه على الإسلام » تخريجهم  
(الأربعة . حب . ك) وقال وله شاهد صحيح من حديث عائشة نحوه ، وأخرج هذا  
الشاهد الترمذي وأعله بعكرمة بن عمار ، وفي اسناد حديث الباب يحيى بن أبي كثير عن  
أبي سلمة عن أبي هريرة (قال أبو حاتم) الحفاظ لا يذكرون أبا هريرة ، إنما يقولون أبو سلمة  
عن النبي ﷺ مرسلًا ولا يوصله بذكر أبي هريرة الا غير متقن ، والصحيح أنه مرسل ،  
ورواه يحيى بن أبي كثير من حديث أبي ابراهيم الأشملي عن أبيه عن النبي ﷺ منسل

(١٨٩) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

(١٩٠) وَعَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

(١٩١) عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ

حديث أبي هريرة، أخرجه من هذا الوجه الإمام أحمد «وسياأتي بمدح حديث» والذسائي والترمذي وقال حسن صحيح وقال سمعت حمدا «يعني البخاري» يقول أصح الروايات في هذا حديث يحيى ابن أبي كثير عن أبي إبراهيم الأشهلي عن أبيه، قال وسألت عن أمم أبي إبراهيم الأشهلي فلم يعرفه (١٨٩) عن عبد الله بن أبي قتادة سند سند حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم على ميت فسمعت يقول اللهم اغفر لحينا وميتنا الحديث كما بقره سند سند تخريجه لم أقف عليه لغير الإمام أحمد، وأورده الهيثمي وقال رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (١٩٠) عن أبي إبراهيم الأنصاري عن أبيه سند سند حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عفان ثنا أبان ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا شيخ من الأنصار يقال له أبو إبراهيم عن أبيه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى على الميت قال اللهم اغفر لحينا وشاهدنا وغائبنا وذكرنا وأئتنا وصغيرنا وكبيرنا، قال يحيى وحديثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد فيه اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام، ومن توفيته فتوفه على الإيمان سند سند (نس. مذ) وقال حسن صحيح قلت وهو حديث أبي إبراهيم الأشهلي الذي أشرت إليه سابقا، والذي قال فيه الترمذي سمعت حمدا «يعني البخاري» يقول أصح الروايات في هذا حديث يحيى بن أبي كثير عن أبي إبراهيم الأشهلي عن أبيه، وتقديم هذا آثقا، وإنما قيل له الأشهلي لأنه من بني عبد الأشهل، ووالد أبي إبراهيم هذا لم يعرف وهو صحابي، وجهالة الصحابي لا تضر، وقد توهم بعض الناس أن أبا إبراهيم الأشهلي هو عبد الله بن أبي قتادة (قال الحافظ) هو غلط لأن أبا إبراهيم من بني عبد الأشهل وأبو قتادة من بني سلمة، والله أعلم (١٩١) عن وائلة بن الأسقع سند سند حديثنا عبد الله حدثني أبي ثنا علي ابن بحر قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا مروان بن جناح عن يونس بن ميسرة بن حليس عن وائلة بن الأسقع رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث «



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا إِنَّ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ <sup>(١)</sup> فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلِ جِوَارِكَ فَقِهِ فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُ النَّارِ ، أَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ <sup>(٢)</sup> اللَّهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَأَرْحَمْهُ فَإِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ فُورُ الرَّحِيمِ

(١٩٢) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ (الْأَشْجَعِيِّ الْأَنْصَارِيِّ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى عَلَى مَتِّ فَفَهِمْتُ مِنْ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَرْحَمْهُ وَعَافِهِ وَأَعْفُ عَنْهُ ، وَأَكْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ ، وَأَغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرَدِ <sup>(٣)</sup> وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَهَيْتَ الثَّرْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ

﴿ غريبه ﴾ (١) لفظ أبي داود وابن ماجه « اللهم ان فلان بن فلان الخ » وقوله في ذمتك « أى فى أمانك وعهدك وحفظك » وحبل جوارك « ومعناه كما قيل - كان من عادة العرب ان يخيف بعضهم بعضا ، وكان الرجل اذا أراد سفرا أخذ عهدا من سيد كل قبيلة فيأمن به مادام فى حدودها حتى يفتى الى الأخرى فيأخذ مثل ذلك ، فهذا حبل الجوار عند العرب أى العهد والأمان ما دام مجاوراً أرضه ، وحبل جوار الله هو القرآن ، يعنى أن من تمسك به كان له عهد وميثاق عند الله عز وجل بحفظه من الأذى ، وقد ورد « كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض » رواه الامام أحمد ، وتقدم فى الجزء الأول صحيفة ١٨٦ رقم ٢ فى باب الاعتصام بكتاب الله عز وجل ، ورواه الحاكم بلفظ « القرآن حبل الله المتين » وصححه « وقوله فقه فتنه القبر » صيغة أمر من الوقاية والمقصود الدماء أى احفظه من محنة السؤال فيه وعذابه كالضغط والظلمة ونحو ذلك ، وقد مر شئ منه فى « باب ما يراه المحتضر ، ومصير الروح بعد مفارقة الجسد » وسيأتى بأوسع منه فى أبواب عذاب القبر (٢) أى أهل الوفاء بالوعد ، واحقاق الحق واثباته ونصرتة ﴿ تخريجه ﴾ ( د . ج ) وسنده جيد ، وسكت عنه أبو داود والمنذرى

(١٩٢) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ سنده ﴾ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِى أَبُو ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدَى عَنْ معاوية عن حبيب بن عبيد قال حدثنى جبير بن نفير عن عوف « الحديث » ﴿ غريبه ﴾ (٣) الثلج معروف ، والبرد بفتح الباء الموحدة والراء شئ ينزل من المحاب يشبه الحصى ويسمى حب الغمام ، أى طهره بأنواع الرحمة التى بمنزلة الثلج والبرد فى إزالة الوسخ ، وإما خصهما بالذكر تأكيداً للظاهرة ومبالغة فيها ، لأنهما ما أن

وَأَبْدَلَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ، وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ، وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ<sup>(١)</sup>  
وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَنَجَّاهُ مِنَ النَّارِ وَقِهِ عَذَابَ الْقَبْرِ<sup>(٢)</sup>

مفطوران على خلقتهما لم يستعملا ولم تنلها الأيدي ولم تحضهما الأرجل كسائر المياه التي خالطت التراب، وجرت في الأنهار، وجمعت في الحياض، فكان أحق بكال الطهارة (١) هذا من عطف الخاص على العام على أن المراد بالأهل ما يعم الخدم أيضا، وفيه إطلاق الزوج على المرأة، قيل هو أفصح من الزوجة فيها (قال الحافظ السيوطي) قالت طائفة من الفقهاء هذا خاص بالرجل، ولا يقال في الصلاة على المرأة أبدلها زوجا خيرا من زوجها لجواز أن تكون لزوجها في الجنة فإن المرأة لا يمكن الاشتراك فيها والرجل يقبل ذلك (٢) زاد مسلم والنسائي «قال عوف فتمنيت أن لو كنت أنا الميت لدعاء رسول الله ﷺ على ذلك الميت»  
تخرج به (م. نس. ج. هـ) وفي الباب عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول في الصلاة على الميت، اللهم اغفر له وصل عليه، وأورده حوض رسولك ﷺ - رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وزاد «وبارك فيه» وفيه عاصم بن هلال وثقه أبو حاتم وضعفه غيره وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا صلى على الميت قال «اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا ولأثنا وذكورنا من أحييتنا منا فأحيه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان، اللهم غفوك غفوك» - رواه الطبراني في الكبير والأوسط وإسناده حسن وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء» رواه أبو داود وابن ماجه والبيهقي وابن حبان وصححه عنه أيضا وقد سئل كيف تصلى على الجنازة؟ فقال أنا لعمر الله أخبرك بزيادة عن سؤالك - اتبهما من أهلها فإذا وضعت كبرت وحمدت الله وصليت على نبيه ثم أقول اللهم إنه عبدك وابن عبدك وابن امتك؛ كان يشهد أن لا إله إلا أنت، وأن محمدا عبدك ورسولك، وأنت أعلم به - اللهم إن كان محسنا فزد في إحسانه، وإن كان مسيئا فتجاوز عن سيئاته - اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده، رواه الأمام مالك في الموطأ (قال النووي) في شرح المذهب: قال البيهقي والمتولي وآخرون من الأصحاب، التقط الشافعي من مجموع الأحاديث الواردة دعاء ورتبه واستحبه، وهو الذي ذكره في مختصر المازني وذكره المصنف «يعني صاحب المذهب» هنا وفي التنبيه وسائر الأصحاب قال يقول \* اللهم هذا عبدك وابن عبدك خرج من روح الدنيا وسعته ومحبوه وأحبائه فيها إلى ظلمة القبر. وما هو لاقية كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت أعلم به

اللهم انه نزل بك وأنت خير منزل به ، وأصبح فقيرا إلى رحمتك وأنت غني عن عذابه وقد جئناك راغبين إليك شفعاء له - اللهم ان كان محسنا فزد في احسانه وان كان مسيئا فتجاوز عنه ولقه برحمتك الآمن من عذابك حتى تبعثه الى جنتك يا أرحم الراحمين \* قال وقال أبو عبد الله الزهري من متقدمي أصحابنا في كتابه الكافي وغيره من أصحابنا فان كانت امرأة قال اللهم هذه أمتك ثم ينسق الكلام ، ولو ذكرها على ارادة الشخص جاز ( قال أصحابنا ) فان كان الميت صبيا او صبية اقتصر على حديث اللهم اغفر لحينا وميتنا الخ « يعنى الخ حديث ابى هريرة الثاني من احاديث الباب » وضم اليه اللهم اجعله فرطا لا ثوبه وسلمنا وذخرا وعظة واعتبارا وشفيعا وتقل به موازينهما وافرغ الصبر على قلوبهما ولا تقننهما بعده ولا تحرمهما اجره والله اعلم اه ﴿ قلت ﴾ وروى البخارى في صحيحه عن سعيد بن ابى عروبة انه سئل عن الصلاة على الصبي فأخبرهم عن قتادة عن الحسن أنه كان يكبر ثم يقرأ فاتحة الكتاب ثم يقول اللهم اجعله لنا سلفا وفرطا وأجرا ، وروى نحوه البيهقي من حديث أبى هريرة ﴿ وعن الأعمش عن ابراهيم ﴾ قال ليس في الصلاة على الميت دعاء مؤقت في الصلاة فادع بما شئت ﴿ وعن موسى الجهني ﴾ قال سألت الحكم والشعبي وعطاء ومجاهدا في الصلاة على الميت بشيء مؤقت فقالوا لا إنما أنت شفيع فاشفع بأحسن ما تعلم ﴿ وعن عمرو ابن شعيب ﴾ عن أبيه عن جده عن ثلاثين من أصحاب رسول الله ﷺ أنهم لم يقوموا على شيء في أمر الصلاة على الجنائز ( روى هذه الآثار الثلاثة ) ابن أبى شيبة في مصنفه ومعناها أنه لم يرد عن الشارع توقيف على قراءة أو أدعية مخصوصة لا يصح غيرها ، بل لو دعا المصلى بأى لفظ كان أجزأه ، ولكن اتباع ما ورد أفضل وأكثر ثوابا والله أعلم

❦ الأحكام ❦ احاديث الباب تدل على مشروعية الدعاء للميت في صلاة الجنائز بالأدعية الواردة أو بعضها بدون تعيين دعاء مخصوص منها ، وقد ذهب إلى مشروعية الدعاء للميت كافة العلماء ( قال الشوكاني ) انه ينبغي للمصلى على الميت أن يخلص الدعاء له سواء أكان محسنا أم مسيئا ، فان ملابس المعاصي أحوج الناس الى دعاء اخوانه المسلمين وأفقرهم الى شفاعتهم ، ولذلك قدموه بين أيديهم وجاءوا به اليهم ، لا كما قال بعضهم ان المصلى يلعن الفاسق ، ويقتصر في المتلبس على قوله « اللهم ان كان محسنا فزد في احسانه ، وان كان مسيئا فأنت أولى بالعرفو عنه ، فان الأول من اخلاص السب لا من اخلاص الدعاء ، والثاني من باب التفويض باعتبار المسيء لا من باب الشفاعة والسؤال وهو تحصيل حاصل ، والميت غنى عن ذلك ﴿ قال ﴾ واعلم أنه قد وقع في كتب الفقهاء ذكر أدعية غير المأثورة عنه ﷺ والتمسك بالثابت عنه أولى ، واختلاف الأحاديث

في ذلك محمول على أنه ﷺ كان يدعو لميت بدعاء ولا خربا آخر ، والذي أمر به ﷺ الدعاء ﴿ وفي أحاديث الباب أيضا ﴾ دليل على أنه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم جهر بالدعاء في صلاة الجنازة لما في حديث وائلة بن الأسقع أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « ألا إن فلان بن فلان الخ - ولما في حديث عوف بن مالك » رأيت رسول الله ﷺ صلى على ميت ففهمت من صلاته عليه اللهم اغفر له الخ » وفي لفظ عند مسلم « حفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له - الحديث » ( قال النووي ) رحمه الله وفيه استحباب هذا الدعاء ، وفيه إشارة إلى الجهر بالدعاء في صلاة الجنازة ، وقد اتفق أصحابنا على أنه إن صلى عليها بالنهار أسرّ بالقراءة ، وإن صلى بالليل فقيه وجهان الصحيح الذي عليه الجمهور يسرّ والثاني يجهر ، وأما الدعاء فيسرّ له بلا خلاف ، وحيفئذ يتأول هذا الحديث على أن قوله حفظت من دعائه أي علمنيه بعد الصلاة حفظته اه ﴿ قلت ﴾ ويحتمل أن يقال إنه ﷺ جهر بالدعاء في بعض الأحيان لقصد تعليمهم ﴿ وفيها أيضا ﴾ دليل على استحباب تسمية الميت باسمه وأهم أبيه ، وهذا إن كان معروفا ، وإلا جعل مكان ذلك اللهم إن عبدك هذا أو نحوه ، والظاهر أنه يدعو بالألفاظ الواردة في هذه الأحاديث سواء كان الميت ذكرا أو أنثى ، ولا يحول الضمائر المذكورة إلى صيغة التأنيث إذا كان الميت أنثى ، لأن مرجعها الميت ، وهو يقال على الذكر والأنثى ﴿ واعلم ﴾ أنه لم يرد في أحاديث الباب تعيين مكان الدعاء في صلاة الجنازة إلا ما جاء في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنه قام بعد الرابعة قدر ما بين التكبيرتين يدعو ، ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع في الجنازة هكذا ، وتقدم هذا الحديث في باب الرخصة في البكاء من غير نوح صحيفة ١٣١ رقم ٩٩ من هذا الجزء ، وهو لا يدل على اختصاص الدعاء بذلك الموضع ، بل لمصلى أن يأتي بهذه الأدعية جملة بعد التكبير أو بعد التكبيرة الأولى أو الثانية أو الثالثة أو يفرقه بين كل تكبيرتين أو يدعو بين كل تكبيرتين بواحد من هذه الأدعية ليكون مؤديا لجميع ما ورد عنه ﷺ ، وبتفريق الدعاء بين التكبيرات ﴿ قالت المالكية - ذهب الحنفية والشافعية والحنابلة ﴾ إلى أن محله بعد التكبيرة الثالثة والرابعة . وسيأتى مستندهم في أحاديث التتمة ، والله أعلم

﴿ تتمه فيما ورد في القراءة والصلاة على النبي ﷺ في صلاة الجنازة ﴾

إعلم أرشدني الله وإليك أني ما وجدت في مسند الإمام أحمد شيئا ورد في القراءة والصلاة على النبي ﷺ في صلاة الجنازة ولا في صحيح مسلم أيضا ، وقد وقفت على ما ورد في ذلك في بعض الأصول الأخرى ، واليك ما ورد

( عن أبي أمامة بن سهل ) أنه أخبره رجل من أصحاب النبي ﷺ أن السنة في الصلاة

أن يكبر الإمام ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى سرّاً في نفسه ، ثم يصلي على النبي ﷺ ويخلص الدعاء للجنائز في التكبيرات لا يقرأ في شيء منهم ثم يسلم سرّاً في نفسه - رواه الإمام الشافعي في مسنده - وفي أسناده مطرّف ، ولكن قد قواه البيهقي بما رواه في المعرفة من طريق عبد الله بن أبي زياد الرصافي عن الزهري بمعناه ؛ وأخرج نحوه الحاكم من وجه آخر ، وأخرجه أيضاً النسائي وعبد الرزاق وإسناده صحيح ، وليس فيه قوله « بعد التكبيرة » ولا قوله « ثم يسلم سرّاً في نفسه » ولكنه أخرج الحاكم نحوه ، أفاده الحافظ ﴿ وعن ابن عباس ﴾ رضي الله عنهما « أنه صلى على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب وقال لتعلموا أنه من السنة » رواه ( خ . د . مذ ) وصححه النسائي وقال فيه « فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة وجهر ، فلما فرغ قال سنة وحق » ﴿ وعن أبي أمامة بن مهمل ﴾ بن حنيفة عن عبيد ابن السباق قال صلى بنا سهل بن حنيف على جنازة ، فلما كبر التكبيرة الأولى قرأ بأُم القرآن حتى أسمع من خلفه ، ثم تابع تكبيره حتى إذا بقيت تكبيرة واحدة تشهد تشهد الصلاة ثم كبر وانصرف - رواه البيهقي ﴿ وعنه أيضاً ﴾ أنه قال السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر ثم يقرأ بأُم القرآن ، ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ثم يخلص الدعاء لعيت ولا يقرأ الا في الأولى - رواه عبد الرزاق والنسائي ، وصحح الحافظ إسناده ﴿ وعن أبي هريرة ﴾ أن النبي ﷺ قرأ على الجنائز أربع مرات « الحمد لله رب العالمين » أورده الحافظ الهيثمي ؛ وقال رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه ناهض بن القاسم ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات ﴿ الأحكام ﴾ الأحاديث الواردة تحت ترجمة « تمة » الخ تدل على مشروعية قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز ، وإلى ذلك ذهب الأئمة ﴿ الشافعي وأحمد واسحاق وداود ﴾ رحمهم الله ؛ وحكاه ابن المنذر عن ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير والمسور بن مخرمة وعبيد بن عمير والحسن بن علي ، وذهب الأئمة ﴿ أبو حنيفة وأصحابه وسائر الكوفيين ومالك ﴾ إلى عدم القراءة ، وحكاه ابن المنذر عن أبي هريرة وابن عمر وابن المسيب وطاوس وعطاء وابن سيرين وابن جبير والشعبي ومجاهد وحامد ﴿ واختلف الأولون ﴾ هل قراءة الفاتحة واجبة أم لا ؟ فذهب إلى الوجوب الأمامان ﴿ الشافعي وأحمد ﴾ وغيرها واستدلوا بحديث أم شريك « قالت أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ على الجنائز بفاتحة الكتاب » رواه ابن ماجه ( قال الحافظ ) وفي إسناده ضعف يعمره ، واستدلوا أيضاً بالأحاديث التي تقدمت في كتاب الصلاة في باب وجوب قراءة الفاتحة كحديث « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » رواه الإمام أحمد والشيخان والأربعة ، وصلاة الجنائز صلاة ﴿ وفيها أيضاً ﴾ مشروعية قراءة سورة مع الفاتحة في صلاة الجنائز لما تقدم في حديث

ابن عباس أنه قرأ بفاتحة الكتاب وسورة وجهر ، فلما فرغ قال سنة وحق ، وإلى استحباب السورة بعد الفاتحة ذهب الشافعية رحمهم الله وظاهر حديث ابن عباس استحباب الجهر بالفاتحة والسورة في صلاة الجنازة ، وقال بعض أصحاب الشافعي إنه يجهر بالليل كالليلية ( قال النووي ) اتفق الأصحاب على أنه يسر بغير القراءة من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء ، واتفقوا على أنه يجهر بالتكبيرات والسلام ، واتفقوا أيضا على أنه يسر بالقراءة نهارا ، وفي الليل وجهان أصحهما أنه يسر أيضا كالدعاء اهـ ج رحمهم الله وذهب الجمهور رحمهم الله إلى أنه لا يستحب الجهر في صلاة الجنازة ، وتمسكوا بما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى على جنازة بالابواء فكبر ثم قرأ الفاتحة رافعا صوته ، ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال « اللهم هذا عبدك وابن عبدك أصبح فقيرا إلى رحمتك فأنت غني عن عذابه ، إن كان زاكيا فزكه ، وإن كان مغظنا فاغفر له » اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفلنا بعده ، ثم كبر ثلاث تكبيرات ، ثم انصرف فقال أيها الناس اني لم أقرأ عليها أي جهرا إلا لتعلموا أنه سنة - رواه الحاكم وفي اسناده شريح بن ساعد ( قال الحافظ ) واختلفوا في توثيقه اهـ . وفي قول ابن عباس رضي الله عنهما في هذا الحديث « لم أقرأ أي جهرا إلا لتعلموا أنه سنة » ( يعني ما قرأت جهرا إلا لتعلموا أن القراءة سنة ) دليل على أن السنة في القراءة الأمرار ، وقد تمسك به الجمهور وبما في حديث أبي أمامة الأول من أحاديث التتمة . ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى سرا في نفسه رحمهم الله وفيها أيضا رحمهم الله دليل على مشروعية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الجنازة ، وبه قال الأئمة الأربعة وجمهور العلماء واختاروا أن تكون عقب التكبيرة الثانية إلا المالكية فقد اختاروا أن يحمد الله عز وجل عقب التكبيرة الأولى ، ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو ثم يكبر الثانية ، ثم يدعو وهكذا يكرر الدعاء عقب التكبيرتين الباقيتين ، ثم يسلم رحمهم الله وفيها أيضا رحمهم الله دليل على مشروعية السلام ، وحكي النزوي الأجماع على ذلك ، وذكر اختلاف الأئمة في عدده وهل يسره أو يجهر ، وذكر أيضا اختلافهم في رفع اليدين عند التكبيرات ، وتقدم ذلك في آخر أحكام الباب السابق فارجع إليه ان شئت رحمهم الله فائدة رحمهم الله قال النووي في المجموع مذهب الشافعي في المسبوق الذي فاته بعض التكبير أنه يلزمه تدارك باقي التكبيرات بعد سلام الإمام ، وحكاه ابن المنذر عن ابن المسيب وعطاء وابن سيرين والنخعي والزهري وقتاده ومالك والثوري وأبي حنيفة واحمد واسحاق ، قال ابن المنذر وبه أقول ، قال وروينا عن ابن عمر أنه لا يقضيه ، وبه قال الحسن البصري وأيوب والأوزاعي ، وحكاه العبدري عن ربيعة ، قال وهو اصح الروايتين عند احمد رحمه الله رحمهم الله واما المسبوق رحمهم الله الذي ادرك بعض صلاة الإمام فذهب الشافعي انه يكبر في الحال

## (١١) باب موقوف المصلي من الرجل والمرأة

إذا كان إماماً أو منفرداً - وكيف يفعل إذا اجتمعت أنواع منه الجنائز

(١٩٣) عَنْ أَبِي غَالِبٍ <sup>(١)</sup> عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى بِجَنَازَةِ رَجُلٍ <sup>(٢)</sup> فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِ السَّرِيرِ <sup>(٣)</sup> ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةِ أُمْرَأَةٍ ، فَقَامَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ حِذَاءَ السَّرِيرِ <sup>(٤)</sup> فَلَمَّا صَلَّى قَالَ لَهُ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ <sup>(٥)</sup> يَا أَبَا حَمْزَةَ أَهَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَمُّ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ نَحْوًا مِمَّا رَأَيْتُكَ فَعَمَلْتَ؟ <sup>(٦)</sup>

ولا ينتظر تكبيرة الإمام المستقبلة ، وبه قال الأوزاعي وأبو يوسف ، وهو الصحيح عن أحمد ورواية عن مالك ، وبه قال ابن المنذر <sup>(٧)</sup> وقال أبو حنيفة <sup>(٨)</sup> ينتظر حتى يكبر للمستقبلة فيكبرها معه ؛ وحكاها ابن المنذر عن الحارث بن يزيد ومالك والثوري وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن وإسحاق اهـ .

(١٩٣) عَنْ أَبِي غَالِبٍ <sup>(١)</sup> سنده <sup>(٢)</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا وَكَيْع حَدَّثَنِي هَامٌ عَنْ غَالِبٍ هَكَذَا قَالَ وَكَيْعٌ « غَالِبٌ » وَإِنَّمَا هُوَ أَبُو غَالِبٍ عَنْ أَنَسٍ - الْحَدِيثُ « غَرِيبٌ » <sup>(٣)</sup> (١) هُوَ الْبَاهِلِيُّ مَوْلَاهُمُ اسْمُهُ نَافِعٌ أَوْ رَافِعُ الْبَصْرِيُّ الْخِطَّاطُ ، رَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَالْعَلَاءِ بْنِ زِيَادٍ الْعَدَوِيُّ وَعَنْهُ هَامٌ بْنُ يَحْيَى وَخُلَفٌ ، وَثَقَّهُ ابْنُ مَعِينٍ وَأَبُو حَاتِمٍ وَمُوسَى بْنُ هَارُونَ الْجَمَالُ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي الثَّقَاتِ وَقَالَ لَا يَعْجِبُنِي الْإِحْتِجَاجُ بِخَبْرِهِ إِذَا انْفَرَدَ ، رَوَى لَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ وَالْأَرْبَعَةِ (٢) لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ « فَرَّتْ جَنَازَةٌ مَعَهَا نَاسٌ كَثِيرٌ قَالُوا جَنَازَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ » فَبَيَّنْتُ الرَّجُلَ الْمُبْهَمَ هُنَا بِأَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمِيرٍ بِالتَّصْغِيرِ ، قِيلَ هُوَ أَبُو مُحَمَّدٍ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ وَالدَّةُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَوْ مَوْلَى ابْنِهَا عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ ، وَكَانَتْ هَذِهِ الْجَنَازَةُ بِالْبَصْرَةِ لِأَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا كَانَ مَقِيمًا (٣) يَعْنِي الْخَشْبَةَ الَّتِي يَحْمَلُ عَلَيْهَا الْمَيِّتَ ، وَالْمُرَادُ رَأْسَ الْمَيِّتِ كَمَا جَاءَ مُصْرَحًا بِهِ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ « فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ » (٤) رِوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ فَقَامَ عِنْدَ عَجِيزَتِهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا نَحْوَ صَلَاتِهِ عَلَى الرَّجُلِ (٥) هُوَ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ بَنُ مَطَرٍ الْبَصْرِيُّ أَرْسَلَ عَنْ مُعَاذٍ ، وَرَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْحَسَنِ ؛ وَعَنْهُ قَتَادَةُ وَمَطَرُ الْوَرَّاقِ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي الثَّقَاتِ ، وَكَانَ مِنْ عُلَمَاءِ الْبَصْرَةِ وَقُرَّاهُمْ ، مَاتَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَتِسْعِينَ « وَقَوْلُهُ يَا أَبَا حَمْزَةَ » هِيَ كُنْيَةُ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٦) إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ زِيَادٌ لَمَّا رَأَى اخْتِلَافَ قِيَامِ أَنَسٍ عَلَى الرَّجُلِ

قَالَ نَعَمْ ، قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا الْمَلَأَ بْنُ زِيَادٍ فَقَالَ أَحْفَظُوا <sup>(١)</sup>

(١٩٤) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى  
أُمِّ فُلَانٍ (وَفِي رِوَايَةٍ أُمُّ كَعْبٍ) <sup>(٢)</sup> مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا فَقَامَ وَسَطُهَا <sup>(٣)</sup>

(١٩٥) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَاتَ ابْنُ لَآبِي طَلْحَةَ <sup>(٤)</sup>  
فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ أَبُو طَلْحَةَ خَلْفَ  
النَّبِيِّ ﷺ وَأُمُّ سُلَيْمٍ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ كَانَهُمْ عُرِفُ دِيكَ <sup>(٥)</sup> وَأَشَارَ بِيَدِهِ

والمرأة حيث قام على الرجل عند رأسه وعلى المرأة عند وسطها (١) أي تعلموا هذا الحكم  
واعرفوه ولا تفسوه ❦ تخريجه ❦ أخرجه أبو داود والبيهقي مطولا وأخرجه (ج  
ش . طح . مذ) مختصرا وحسنه الترمذي

(١٩٤) عن سمرة بن جندب ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد  
ابن هارون أنا حمين يعني المعلم عن عبد الله بن بريدة عن سمرة بن جندب - الحديث «  
❦ غريبه ❦ (٢) هي الأنصارية كما في رواية لآبي نعيم ، وفي رواية لمسلم ذكر اسمها يدون  
نسبة كما هنا (٣) يسكون السين وفتحها ؛ وفي رواية لآبي داود من حديث أنس « فقام  
عند عجزتها » ولا منافاة بين الحديثين ، لأن العجيزة يقال لها وسط وعجز الشيء مؤخره  
❦ تخريجه ❦ (ق . والأربعة . ش . هق )

(١٩٥) عن أنس بن مالك ❦ سنده ❦ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا حماد  
ابن خالد ثنا عبد الله يعني العمري قال سمعت أم يحيى قالت سمعت أنس بن مالك يقول مات  
ابن لآبي طلحة - الحديث « ❦ غريبه ❦ (٤) اسم أبي طلحة زيد بن سهل بن الأسود بن  
حرام الأنصاري النجاري ، مشهور بكنيته - من كبار الصحابة شهد بدرأ وما بعدها مات سنة  
أربع وثلاثين ، وقال أبو زرعة الدمشقي عاش بعد النبي ﷺ أربعين سنة ، أفاده الحفاظ في  
التقريب ❦ قلت ❦ وهو زوج أم سليم والدة أنس بن مالك رضى الله عنهم (٥) يعني  
يقع بعضهم بعضا ، والظاهر أنهم كانوا كذلك ليكونوا ثلاثة صفوف كما هي السنة في الصلاة  
عن الجنائز ، أما سنة الصلاة في غير الجنائز إذا كانوا ثلاثة فيهم امرأة يؤمهم واحد منهم ثم  
يقف الثاني على يمين الإمام ، والمرأة خافهما كما تقدم في صلاة الجماعة ❦ تخريجه ❦ لم أقف  
عليه لغير الإمام أحمد ، وأورده الهيثمي وقال رواه أحمد وفيه أم يحيى ولم أجد من ترجمها



﴿قلت﴾ وله شاهد من حديث عبد الله بن أبي طلحة أن أبا طلحة دعا رسول الله ﷺ إلى عمير بن أبي طلحة حين توفي فأتاهم رسول الله ﷺ فصلى عليه في منزله ، فتقدم رسول الله ﷺ وكان أبو طلحة وراءه وأم سليم وراء أبي طلحة ولم يكن معهم غيرهم ، وأورده الميمني وقال رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح ﴿وفي الباب﴾ عن عمار مولى الحارث بن نوفل قال حضرت جنازة صبي وامرأة فقدم الصبي مما يلي القوم ووضعت المرأة وراءه فصلى عليها ، وفي القوم أبو سعيد الخدري وابن عباس وأبو قتادة وأبو هريرة فسألهم عن ذلك فقالوا السنة ، رواه الفسائي وأبو داود - وسكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده ثقات ، وصححه النووي ، وأخرجه أيضا البيهقي «وقال وفي القوم الحسن والحسين وابن عمر وأبو هريرة ونحو عن ثمانين نفسا من أصحاب النبي ﷺ» وفي رواية للبيهقي أن الإمام في هذه القصة ابن عمر ﴿وعن نافع عن ابن عمر﴾ رضي الله عنهما أنه صلى على تسع جناز جميعا فجعل الرجال يلون الإمام وجعل النساء يلين القبلة ، فصفن صفوا واحدا ووضعت جنازة أم كلثوم بنت علي امرأة عمر بن الخطاب وابن لها يقال له زيد وصفوا جميعا والإمام يومئذ سعيد بن العاص ، وفي الناس ابن عمر وأبو هريرة وأبو سعيد وأبو قتادة ، فوضع الغلام مما يلي الإمام ، فقال رجل فأنكرت ذلك فنظرت إلى ابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد وأبي قتادة ، فقلت ما هذا ؟ قالوا هي السنة - رواه الفسائي وهذا لفظه والبيهقي والدارقطني وابن الجارود في المنتقى (قال الحافظ) واسناده صحيح ﴿قلت﴾ يستفاد من أول الحديث أن الذي صلى إماما هو ابن عمر ؛ لكن يعارضه قوله بعد ذلك ، والإمام يومئذ سعيد بن العاص ، وقد جمع بينهما الحافظ فقال يحتمل قوله والإمام يومئذ سعيد بن العاص (يعني الأمير) لأنه كان إماما في الصلاة ، أو يحتمل على أن نسبة ذلك إلى ابن عمر لكونه أشار بترتيب وضع تلك الجنازاه ﴿قلت﴾ والثاني أظهر لأمرين (أحدهما) أن الإمامة كانت من شملن الأمراء (الثاني) أنه جاء في بعض الروايات فصلى عليهما أمير المدينة وستأتي ﴿وعن عمار مولى الحارث بن نوفل﴾ أن أم كلثوم بنت علي وابنها زيد بن عمر أخرجت جنازتهما فصلى عليهما أمير المدينة فجعل المرأة بين يدي الرجل وأصحاب رسول الله ﷺ يومئذ كثير وثممت الحسن والحسين ؛ رواه ابن أبي شيبة في مصنفه وسعيد بن منصور في سننه ﴿وعن الشعبي﴾ أن أم كلثوم بنت علي وابنها زيد بن عمر توفيا جميعا فأخرجت جنازتهما فصلى عليهما أمير المدينة فسوي بين رءوسهما وأرجلهما حين صلى عليهما ، رواه أيضا سعيد ابن منصور في سننه ﴿وعن عمرو بن مهاجر﴾ قال صليت مع وائلة بن الأسقع على سستين جنازة من الطاعون رجال ونساء ، فجعلهم صفين . صف النساء بين أيدي الرجال ، رأس سرير

المرأة عند رجلى صاحبتهما ، ورأس الرجل عند رجلى صاحبه ﴿ وعن عبد الله بن مغفل ﴾ رضي الله عنه أنه صلى على الرجال على حدة وعلى المرأة على حدة ، ثم أقبل على القوم فقال هذا الذي لا شك فيه ﴿ وعن ابن سيرين ﴾ أنه قال في جناز الرجل والنساء قال نبئت أن أبا الأسود لما اختلفوا عليه صلى على هؤلاء ضربة وعلى هؤلاء ضربة رواهما ابن أبي شيبة في مصنفه ﴿ الأحكام ﴾ أحاديث الباب تدل على مشروعية وقوف المصلي على الجنازة إماماً أو منفرداً حذاء رأس الرجل ووسط المرأة ، وحمله العلماء على أنه سنة ، فإن وقف في غير هذا الموضع خالف السنة وصحت صلاته ، وبه قال الأئمة ﴿ الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو يوسف ومحمد ﴾ وقال الخرقى من الحنابلة : يقوم عند صدر الرجل وهو قريب من القول الأول لقرب أحدهما من الآخر ، فالواقف عند أحدهما واقف عند الآخر ﴿ وقال الإمام أبو حنيفة ﴾ يقوم عند صدر الرجل والمرأة لأنهما سواء ، فإذا وقف عند صدر الرجل فكذلك المرأة ﴿ وفي رواية لأبي حنيفة وأبي يوسف ﴾ يقف من الرجل عند رأسه ومن المرأة عند وسطها ، واختاره الطحاوي قائلاً وهذا أحب إلينا فقد قوته الآثار التي قد رويناها عن النبي ﷺ « يعني أحاديث الباب » ﴿ وقال الإمام مالك ﴾ يقف عند وسط الرجل ، لأن ذلك يروى عن ابن مسعود ، ويقف عند منكب المرأة ، لأن الوقوف عند أعاليها أمثل وأسلم ﴿ قلت ﴾ وما ذهب إليه الأولون هو الأقوى دليلاً والله تعالى أعلم ﴿ وفي أحاديث الباب أيضاً ﴾ إذا لم يصل على الجنازة إلا إمام ورجل وامرأة استحب لهم أن يكون الرجل وراء الإمام والمرأة وراء الرجل ليكونوا ثلاثة صفوف كما هي السنة في صلاة الجنازة ﴿ وفي الأحاديث التي زدناها في الشرح ﴾ دليل على أن السنة إذا اجتمعت جناز أن يصلي عليها صلاة واحدة ﴿ وفيها أيضاً ﴾ أن الصبي إذا صلى عليه مع امرأة كان الصبي مما يلي الإمام والمرأة مما يلي القبلة ، وكذلك إذا اجتمع رجل وامرأة ، فإن كانوا رجالاً ونساء جعلهم صفين ، صف الرجال مما يلي الإمام ، وصف النساء مما يلي القبلة ، رأس كل واحد عند رجلى الآخر ، وسواء في ذلك الرجال والنساء ، وبذلك قال جمهور العلماء ﴿ وفيها أيضاً ﴾ دليل على أن الأولى بالتقدم للصلاة على الجنازة ذو الولاية أو نائبه ، ويؤيده قوله ﷺ لا يؤم الرجل في سلطانه ، وقد تقدم في أبواب صلاة الجماعة ( قال الشوكاني ) ووقع الخلاف إذا اجتمع الإمام والولي أيهما أولى ؟ فعند أكثر المعتز وأبي حنيفة وأصحابه أن الإمام وآل إليه أولى ، وعند ﴿ الشافعي والمؤيد بالله والناصر ﴾ في رواية عنه أن الولي أولى اهـ . والله سبحانه وتعالى أعلم

## (١٢) باب الصلاة على الجنازة في المسجد

(١٩٦) عَنْ عِبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا تُوِّفِيَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأُتِيَ بِجَنَازَتِهِ أَمَرَتْ بِهِ عَائِشَةُ أَنْ يُمَرَّ بِهِ عَلَيْهَا فَشُقَّ بِهِ فِي الْمَسْجِدِ <sup>(١)</sup> فَدَعَتْ لَهُ <sup>(٢)</sup> فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا <sup>(٣)</sup> فَقَالَتْ مَا أَسْرَعَ النَّاسَ إِلَى الْقَوْلِ <sup>(٤)</sup> مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ابْنِ <sup>(٥)</sup> بَيْضَاءَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ (وَوْنُ طَرِيقِ ثَانٍ) <sup>(٦)</sup> عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَرْسَلَتْ هِيَ وَأَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى أَهْلِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنْ مَرُّوا بِهِ عَلَيْنَا فِي الْمَسْجِدِ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ ﷺ

(١٩٦) عن عباد بن عبد الله رضي الله عنه حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يونس ثنا فليح عن صالح بن مجلان عن عباد بن عبد الله رضي الله عنه الحديث « رضي الله عنه غريبه » (١) أي أدخل في وسط المسجد كأنه شقه نصفين (٢) أي صلت عليه صلاة الجنازة ، فالمراد بالدعاء هنا الصلاة لاشتغالها عليه بل هو لئبها ، ويؤيد ذلك ما جاء في رواية لمسلم « ادخلوا به المسجد حتى أصلى عليه (٣) أي فأنكر الناس ذلك عليها كما صرح به في رواية مسلم وكذا في الطريق الثانية من هذا الحديث أيضا ، والظاهر أن الذين أنكروا ذلك لم يبلغهم أن النبي ﷺ صلى على ابن البيضاء في المسجد ، فلما أخبرتهم بذلك سلموا لها (٤) في رواية لمسلم « فقالت ما أسرع الناس أن يعيبوا ما لا علم لهم به » وهذا يؤيد ما قلنا من أن الذين أنكروا ذلك لم يبلغهم الخ ، ومن علم حجة على من لم يعلم (٥) هكذا رواية الإمام أحمد (ابن) بالآفراد ومثلها في رواية لمسلم ، وله في أخرى « والله لقد صلى رسول الله ﷺ على ابني بيضاء في المسجد سهيل وأخيه ، ففي هذه الرواية ابني بالتثنية (قال النووي) قال العلماء بنو بيضاء ثلاثة أخوة ، سهيل وسهيل وصفوان ، وأمههم البيضاء اسمها دعد ، والبيضاء وصف ، وأبوهم وهب بن ربيعة القرشي النهري ، وكان سهيل قديم الإسلام هاجر إلى الحبشة ، ثم عاد إلى مكة ، ثم هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وغيرها ، توفي سنة تسع من الهجرة رضى الله عنه اهـ (٦) رضي الله عنه حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا عبد الرزاق قال أما ابن جرير قال أخبرني موسى بن عقبة عن عبد الواحد بن حمزة بن عبد الله بن الزبير عن عبد الرحمن

فَأَنكَرَ ذَلِكَ النَّاسُ فذَكَرَ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَقَالَتْ أَلَا تَعْلَمُونَ  
مِنَ النَّاسِ حِينَ يُنْكِرُونَ هَذَا ؟ فَوَاللَّهِ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى  
آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَهْلٍ <sup>(١)</sup> بِنِضَاءٍ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ

(١٩٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَيْسَ لَهُ شَيْءٌ <sup>(٢)</sup>

ابن عبد الله بن الزبير - الحديث « (١) في روايات مسلم سهيل بالتصغير فلعن الذين صلي  
عليهما في المسجد هما سهيل وسهيل ، فأخبر الراوى مرة بسهيل ومرة بسهيل ، أو تكون كلمة  
سهيل أصلها سهيل وحرفت من الذاسخ ، لأنها في غير المسند سهيل بالتصغير ، والله أعلم  
تخرجه ( م . هق . ش . والأربعة )

(١٩٧) عن أبي هريرة <sup>سند</sup> حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا وكيع قال  
ثنا ابن أبي ذئب عن صالح مولى التوأمة (\*) عن أبي هريرة - الحديث « <sup>غريبه</sup>  
(٢) الظاهر أن معناه فليس له شيء من الثواب ، وعلى هذا فهو يناقض حديث عائشة ،  
وتأوله بعض العلماء على أن له بمعنى على ، كقوله تعالى - وإن أسأتم فلها - يعنى فعلها ، ولا  
منافاة على هذا التأويل ، وسيأتى الكلام على تحقيق ذلك في الأحكام <sup>تخرجه</sup>  
(د . ج هق . ش) ونظما بن ماجه كلفظ حديث الباب ، ولفظ أبي داود والبيهقي « فلا شيء له »  
ولفظ ابن أبي شيبة « فلا صلاة له » وفي كل طريقه صالح مولى التوأمة اختلط في آخر  
عمره ( قال في الخلاصة ) قال ابن معين ثقة حجة سمع منه ابن أبي ذئب قبل أن يخرف ، ومن  
سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت ( قال ابن عدى ) لا بأس برواية القدماء عنه اه <sup>وفي</sup>  
الباب <sup>عن هشام بن عروة عن أبيه قال ماصلي على أبي بكر إلا في المسجد وعن المطلب</sup>  
ابن عبد الله بن حنطب قال صلي على أبي بكر وعمر تجاه المنبر <sup>وعن ابن عمر رضي الله</sup>  
عنهما أن عمر صلي عليه في المسجد <sup>وعن محمد بن عمرو</sup> حدثنا أشياخنا أن عمر صلي عليه  
عند المنبر فجعل الناس يصلون عليه أفواجا <sup>وعن سعيد بن سمعان عن كثير بن عباس قال</sup>  
لأعرفن ماصليت على جنازة في المسجد ، روى هذه الآثار ابن أبي شيبة في مصنفه ، وأثر ابن  
عمر أخرجه أيضا مالك وسعيد بن منصور في سننه ، وأثر عروة أخرجه أيضا سعيد بن منصور

(\*) التوأمة اسم امرأة ، قال في القاموس : هي بنت أمية بن خلف وصالح بن أبي صالح مولاها اه

﴿ الأحكام ﴾ حديث عائشة يدل على جواز الصلاة على الميت في المسجد وبه قالت الأئمة الشافعي وأحمد وإسحاق والجمهور قال ابن عبد البر ، ورواه المدنيون في الموطأ عن مالك ، وبه قال ابن حبيب المالكي ؛ وذهب الأمامان ﴿ أبو حنيفة ومالك ﴾ في المشهور عنه وابن أبي ذئب وكل من قال بنجاسة الميت إلى كراهة ذلك في المسجد ، وأجابوا عن حديث عائشة بأنه محمول على أن الصلاة على ابني بيضاء كانت وهما خارج المسجد والمصلون داخله وذلك جائز ، ورد بأن حديث عائشة فيه التصريح بدخول الجنازة المسجد ، ففي رواية مسلم والبيهقي « ما صلى رسول الله ﷺ على سهيل بن بيضاء إلا في جوف المسجد » ورواية الإمام أحمد أعنى حديث الباب ( فشق به المسجد ) وأجابوا أيضا بأن الأمر استقر على ترك ذلك ، لأن الذين أنكروا على عائشة كانوا من الصحابة ، ورد بأن عائشة لما أنكرت ذلك الأنكار سلموا لها فدل على أنها حفظت ما نسوه وأن الأمر استقر على الجواز ، ويؤيد ذلك الصلاة على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في المسجد كما تقدم في الآثار التي ذكرناها قبل الأحكام ، ومنهم من عدل كراهة الصلاة على الميت في المسجد بنجاسة الميت ، وهذا التعليل باطل لقوله ﷺ « المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا » رواه الأمام الشافعي في مسنده والبخاري تعليقا من حديث ابن عباس ، وانهمض ما استدلوا به على الكراهة ( حديث أبي هريرة ) الثاني من أحاديث الباب ( قال النووي ) وأجابوا عنه « يعني الجمهور » بأجوبة ( أحدها ) أنه ضعيف لا يصح الاحتجاج به ( الثاني ) أن الذي في النسخ المشهورة المحققة المسموعة من سنن أبي داود « من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء عليه » فلا حجة لهم حينئذ ( الثالث ) أنه لو ثبت الحديث وثبت أنه « فلا شيء له » لوجب تأويله بأن له ( بمعنى عليه ) ليجمع بين الروايتين ، قال وقد جاء له - بمعنى عليه كقوله تعالى « وإن أسأتم فلها » ( الرابع ) أنه محمول على نقص الأجر في حق من صلى في المسجد ورجع ولم يشيعها إلى المقبرة لما فاته من تشييعه إلى المقبرة وحضور دفنه اه ﴿ قلت ﴾ أما قولهم إن الحديث ضعيف لا يحتج به فغير مسلم ، لأنهم ضعفوه بسبب اختلاط راويه صالح مولى التوأمة في آخر عمره ، وتقدم أن ابن معين قال في صالح إنه ثبت حجة سمع منه ابن أبي ذئب قبل أن يخرف ، ومن سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت اه وقيل أيضا لابن معين إن مالكا تركه ، فقال إن مالكا أدركه بعد أن خرف ، والثوري إنما أدركه بعد أن خرف فسمع منه ، لكن ابن أبي ذئب سمع منه قبل أن يخرف ، وقال علي بن المديني هو ثقة إلا أنه خرف وكبر فسمع منه الثوري بعد أن خرف ، وسمع ابن أبي ذئب منه قبل ذلك اه . وحينئذ فالحديث صحيح ، وأحسن الأجوبة هو تأويل قوله في الحديث ( فلا شيء له ) بمعنى

( فلا شيء عليه ) أى فلا وزر ، ويؤيده ما حكاه النووي من أن الذى فى النسخ المشهورة المحقة المسموعة من سنن أبى داود ( فلا شيء عليه ) والظاهر من الأدلة أن الصلاة على الجناز فى المسجد كانت قليلة غير مشهورة ، وهذا لا ينافى جوازها فيه وإن كان الأفضل كونها فى غيره ( قال العلامة ) ابن رشد رحمه الله فى بداية المجتهد انكار الصحابة على عائشة يدل على اشتهار العمل بخلاف ذلك عندهم « يعنى بخلاف الصلاة على الجناز فى المسجد » قال ويشهد له بروزه عليه السلام للمصلى لصلاته على النجاشى اهـ ( وقال الحافظ ابن القيم ) فى الهدى ولم يكن من هديه عليه السلام الراتب الصلاة عليه « يعنى على الميت » فى المسجد ، وإنما كان يصلى على الجنازة خارج المسجد ، وربما كان يصلى أحيانا على الميت فى المسجد كما صلى على سهيل بن بيضاء وأخيه فى المسجد ، ولكن لم يكن ذلك سنة وعادته ، وإن سنة هديه الصلاة على الجنازة خارج المسجد الا لعذر ، وكلا الأمرين جائز ، والأفضل الصلاة عليها خارج المسجد ؛ والله أعلم آه .

اللهم أحيينا على سنة نبيك محمد عليه السلام وهديه وتوفنا على ملته ، واحشرنا فى زمرته مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ؛ وحسن أولئك رفيقا

❦ الى هنا قد انتهى الجزء السابع ❦

( من كتاب الفتح الربانى )

❦ مع شرح بلوغ الأمانى - منه أسرار الفتح الربانى ❦

❦ ويليه الجزء الثامن وأوله ❦

❦ ابواب حمل الجنازة والسير بها الخ ❦

نحأل الله الأعانة على التمام

وحسن الختام

آمين

م



## فهرس مباحث الجزء السابع

﴿ مذكرات الفتح الرباني - مع شرح بلوغ الأمان ﴾

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
في السجدة الثانية منها واشترك الطائفتين جميعاً معه في الركعة الثانية من قيامها حتى السلام .	٠٠	﴿ أبواب صفة الخوف ﴾	٢
باب الصلاة في شدة الخوف وما يباح فيها من كلام وإيماء وغيره	٢٦	باب سبب مشروعية وحكمها ومتى كانت : وذكر النوع الأول من أنواعها	٠
قصة ارسال النبي ﷺ عبد الله بن أنيس لقتل خالد بن سفيان	٢٧	ابتداء مشروعية صلاة الخوف	٧
﴿ كتاب الجنائز ﴾	٣٢	كلام العلماء في مشروعية صلاة الخوف وصفتها وعدد أنواعها	٨
باب ذكر الموت والاستعداد له ورغيب المؤمنين فيه	٠٠	باب نوع ثان : يتضمن صلاة الأمام بكل طائفة ركعة وقضاء كل طائفة ركعة	١٠
الكشف لكل إنسان عن مصيره عند الاحتضار، إما إلى الجنة وإما إلى النار	٣٤	باب نوع ثالث : يتضمن اقتصار كل طائفة على ركعة مع الأمام بدون قضاء الثانية	١٢
باب ما جاء في حسن الظن بالله عز وجل وحسن الخاتمة .	٣٩	باب نوع رابع : يتضمن صلاة الأمام بكل طائفة ركعة وانتظاره لقضاء كل طائفة ركعة	٠٠
حسن الظن بالله دليل على حسن الخاتمة وما جاء في التبرك بأثر النبي ﷺ	٤٠	باب نوع خامس : يتضمن صلاة الأمام بكل طائفة ركعتين بسلام	١٩
باب كراهية تمزيق الموت وفضل طول العمر مع حسن العمل .	٤٣	قصة الرجل الذي أراد اغتيال النبي ﷺ فسقط سيفه من يده	٢١
فضل الصبر على الشدائد والنهي عن تمزيق الموت .	٤٨	باب نوع سادس : يتضمن اشتراك الطائفتين مع الأمام في القيام والسلام .	٢٣
باب فضل طول العمر مع حسن العمل وفضل من مات غربياً .	٥٠	باب نوع سابع : يتضمن اشتراك طائفة مع الأمام في الركعة الأولى من قيامها لغاية أولى سجديتها واشتراك الطائفة الأخرى معه	٢٥
مراتب عمر الإنسان وفضل كل مرتبة	٥١		٠٠
باب ما جاء في المحتضر وتلقينه كلمة التوحيد وحضور الصالحين عنده وعرق جبينه .	٥٤		٠٠
فائدة قول لا إله إلا الله عند الموت	٥٦		٠٠

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
وقفاء دينه قبل دفنه	٠٠	كلام العلماء في تلقين المحتضر	٦١
حكم من مات وعليه دين	١٠١	لا إله إلا الله .	٠٠
باب تسجية الميت والرخصة في تقييله	١٠٢	باب قراءة يس عند المحتضر - وما	٦٢
باب البراء البلاء على الميت الخ	١٠٥	جاء في شدة الموت - ونزع الروح	٠٠
باب ما لا يجوز من البكاء على الميت	٠٠٠	وتعميض عيني الميت والدعاء له	٠٠
بيعة النساء وفيها عدم النياحة	١٠٩	كلام العلماء في قراءة يس عند	٦٧
فصل منه فيما ورد من التغليظ في	١١٢	المحتضر - وقصة الرجل الذي حضره	٠٠
النياحة والنائحة والمستمعة .	٠٠	النبي ﷺ عند الاحتضار	٠٠
النياحة على الميت من أفعال الجاهلية	١١٤	باب إذا أراد الله قبض عبد بأرض	٦٩
باب ما جاء في أن الميت يعذب	١١٥	يُجعل له فيها حاجة - وما جاء في	٠٠
ببكاء أهله عليه .	٠٠	موت الفجأة	٠٠
قصة وفاة عمر بن الخطاب رضي الله عنه	١٢٠	باب ما يراه المحتضر - ومصير الروح	٧١
مذاهب العلماء في تعذيب الميت	١٢٦	بعد مفارقة الجسد .	٠٠
ببكاء أهله عليه	٠٠	حديث البراء بن عازب « الطويل »	٧٤
باب الرخصة في البكاء من غير نوح	١٢٩	المتضمن ما يحصل للعبد الصالح من	٠٠
موت إبراهيم بن النبي ﷺ	١٣١	وقت احتضاره حتى ينتهي من	٠٠
مذاهب العلماء فيما يجوز من البكاء	١٤٣	السؤال في القبر - وما يحصل للكافر	٠٠
على الميت وما لا يجوز .	٠٠	كذلك وهو حديث جليل فيه	٠٠
باب ما جاء في نعي الميت .	١٤٤	عبرة وموعظة .	٠٠
مذاهب العلماء فيما يجوز من النعي	١٤٦	كلام العلماء في السؤال في القبر	٨٤
وما لا يجوز منه .	٠٠	باب في أمور تتعلق بالأرواح	٨٥
باب ما جاء في الأحاداد على الميت	١٤٧	ترجمة بشر بن البراء بن معرور وهل	٨٧
كلام العلماء في الأحاداد على الميت	١٥١	اسمه بشر أو مبشر ؟ وتحقيق ذلك	٠٠
باب أبواب غسل الميت	١٥٣	تزاور الأرواح الصالحة بعد الموت	٩٠
باب من يليه ورقفه به وستره	٠٠	مبحث نفيس فيه خلاصة ما ذكره	٩١
عليه ونواب ذلك	٠٠	الحافظ ابن القيم في كتابه الروح فيما	٠٠
قصة وفاة آدم عليه السلام وغسله	١٥٤	يتعلق بالأرواح بجميع أنواعها	٠٠
وتكفينه ودفنه	٠٠٠	شهادتها . ومؤمنها . وكافرها	٠٠
مذاهب العلماء في غسل الميت	١٥٥	ومصيرها . ومقرها . وكلام الفقهاء	٠٠
باب ما جاء في غسل أحد الزوجين للآخر	١٥٦	والحدثين في ذلك .	٠٠
		باب المبادرة إلى تجهيز الميت	٩٩



الموضوع	صحيفة	الموضوع	صحيفة
باب ما يرجى للميت بكثرة المصلين عليه .	٢٠١	باب ترك غسل الشهيد - وما جاء فيه .	١٥٨
باب مشروعيه الصلاة على الأنبياء وعدم مشروعيتها على الشهداء	٢٠٤	مذاهب العلماء في غسل الشهيد	١٦٠
باب ما جاء في الصلاة على الصغير والعقظ وعدمها .	٢٠٦	باب صفة غسل الميت	١٦٤
أحاديث أخرى في الصلاة على الصبي والسقط	٢١٠	حديث أم ساهم الجامع لغسل الفساء	١٦٧
باب ترك الأمام الصلاة على الغال وقتل نفسه ونحوها .	٢١٢	باب أبواب الكفنه وتوابعه	١٦٩
من لا يصلي عليهم الأمام ؟	٢١٤	باب استحباب إحسان الكفن	٢٠٠
باب هل يصلي الأمام على من قتل في حدام لا ؟	٢١٥	من غير مغسلة : واختيار الأبيض منه	٢٠٠
الحد مكفر للذنوب	٢١٧	باب صفة الكفن للرجل والمرأة	١٧٣
باب ما جاء في الصلاة على الغائب	٢١٨	وفي كم ثوب يكون	٢٠٠
المذاهب في حكم الصلاة على الغائب	٢٢٢	مذاهب العلماء في كيفية الكفن	١٧٧
باب الصلاة على القبر بعد الدفن .	٢٢٣	باب التكفين من رأس المال وجواز تكفين الرجلين والثلاثة	١٧٨
مذاهب الأئمة في الصلاة على القبر	٢٢٨	في ثوب واحد - والاقتصار على ما يستر العورة إذا دعت الضرورة	٢٠٠
باب عدد تكبير صلاة الجنائز - وما جاء في التسليم منها .	٢٢٩	واستحباب المواسة بالكفن	٢٠٠
المذاهب في التكبير على الجنائز	٢٣١	صفة كفن حمزة رضي الله عنه	١٨٤
باب ما يقال من الادعية في الصلاة على الميت	٢٣٤	باب تكفين الشهيد في ثيابه التي قتل فيها .	١٨٦
السلام من الصلاة على الجنائز .	٢٣٤	جواز دفن الجماعة في قبر واحد	١٨٧
ما يقال في الصلاة على الصبي .	٢٣٩	باب تطيب بدن الميت وكفنه	١٨٨
تتمة فيما ورد من القراءة والصلاة على النبي ﷺ في صلاة الجنائز	٢٤٠	إلا المحرم : وما جاء في تكفين المحرم	٢٠٠
مذاهب الأئمة في قراءة الفاتحة والصلاة على النبي صلى الله عليه	٢٤١	مذاهب العلماء في كفن المحرم	١٩١
وسلم في صلاة الجنائز	٢٤٢	باب أبواب الصلاة على الميت	١٩٢
كلام العلماء في المسبوق في صلاة الجنائز كيف يفعل	٢٤٢	باب فضل الصلاة على الميت وتشجيع الجنائز	٢٠٠
	٢٤٢	امتنياز أبي هريرة بكثرة الحديث	١٩٥
	٢٤٢	فضل تشيع الجنائز والصلاة عليها .	١٩٨

مصحفة	الموضوع	مصحفة	الموضوع
٢٤٣	باب موقف المصلي من الرجل والمرأة إذا كان إماماً أو منفرداً وكيف يفعل إذا اجتمعت أنواع من الجنائز	٢٤٦	من أولى بالأمامة في الصلاة على الميت ؟
٢٤٤	كيف يقف المصلون على الجنائز	٢٤٧	باب الصلاة على الجنائز في المسجد
٢٤٥	إن كانوا ثلاثة فيهم امرأة	٢٤٨	حجة القائلين بکراهة الصلاة على الجنائز في المسجد
٢٤٥	ما ورد في الباب من أحاديث وآثار جاءت في غير المسند	٢٤٩	مذاهب الأئمة في جواز الصلاة على الجنائز في المسجد وعدمها
٢٤٦		٢٤٩	على الجنائز في المسجد وعدمها
			تم الفهرس بعون الله

تصويب الخطأ الواقع في الجزء السابع من كتاب الفتح الرباني وشرحه بذكر الصواب وحده

ص	س	الصواب	ص	س	الصواب	ص	س	الصواب
١٩	٦	سهل بن أبي حنيفة	٧٨	٦	تتموها	١٧٩	٥	أو يكفّر
٢٠	٥	محارب	٨٢	٢٠	منهال بن عمرو	١٨٣	١٠	علموا
٢٨	٤	فشيئت	١٠٠	١	محبّس	١٩١	١٨	يجب كشف
٣٢	١٩	محمد بن عمرو	١١٦	٥	ومن طريق ثان	١٩٦	٢	فله قيراط
٣٣	٣	بمفرونة	١٣٠	٩	المتوفاة	٢٠٤	٣	الجوّني
٣٦	٩	كراهة	١٤٠	١	الرحماء	٢٠٨	١٩	إن أنسا
٤٠	٢٠	عن عمر	»»»	٦	»»»	٢١٥	١٢	لا إله إلا الله
٤١	٦	الخولاني	١٤٧	١٨	أبى حنيفة	٢١٧	٧	إذا لم يكن مسجدا
٣٥	١٧	بأقيا	١٥٨	٥	كان أقرأ	٢١٨	٤	لوسعتهم
٥٥	٤	توفى	١٥٩	٢١	لقير ابن الإمام أحمد	٢٢١	٥	عن طامر عن جرير
٦٢	٤	النمالي	١٦٠	٤	فاسألوا	٢٢٤	١٤	حماد بن زيد
»»	٥	المسكوني	»»»	٢٣	والليث وبه قال مالك	٢٣٠	١	توفى
٧٠	١٣	وسكون الجيم	١٦١	١١	فأنهما تابعيان	٢٤٤	٢٣	على الجنائز
٧٢	١٩	السلامي	١٦٥	٢٢	جعلنا قرنيها	...	٢٤	عن عيين الإمام

تذنيه على كل من وقعت له نسخة من هذا الكتاب أن يصحح خطأها بما

في هذا الجدول من الصواب ، والله الموفق واليه المرجع والمآب